

﴿ إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾  
آية الولاية عند الشيعة الإمامية  
تفسير ونقد

أ.د. عدنان محمد زرزور  
استاذ التفسير وعلوم القرآن

دار المنتقى  
للنشر والتوزيع



﴿ إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾

آية الولاية عند الشيعة الإمامية

تفسير ونقد

ح دار الال والصحب للنشر والتوزيع ، ١٤٣١هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

زذور : عدنان محمد

اية الولاية. / تفسير وتقد

عدنان محمد زذور.

. - الرياض، ١٤٣١هـ

٨٠ ص : ٢١×٢١ سم

ردمك : ١- ٧- ٩٠٠٥٩ - ٦٠٣ - ٩٧٨

١- القرآن - تفسير الامامية (فرق شيعة) ٢. القرآن - دفع مطاعن

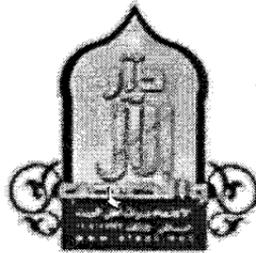
أ. العنوان

١٤٣١/٦٩٣٤

ديواي ٢٤٧

رقم الإيداع ١٤٣١ / ٦٩٣٤

ردمك : ١- ٧- ٩٠٠٥٩ - ٦٠٣ - ٩٧٨



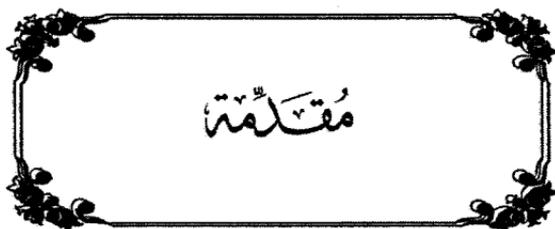
المملكة العربية السعودية - المدينة النبوية - مسجد قباء

جوال - ٩٦٦٥٠٥٤٦٣٧١١

هاتف - ٩٦٦٤٨٢٢١٥٥٥

الرياض - جامع الإمام تركي بن عبدالله

هاتف - ٩٦٦١٤١١١٧٢٢ - جوال - ٩٦٦٥٠٥٤٦٣٧١١



الحمد لله الذي بدأ المِنَنَ وأعادها، وأسبغ النِّعمَ وأفادها،  
وألهم النفوس غِيَّها ورَشادها، ومَدَّ الإحسان، وعَلَّمَ بالقلم  
الإنسان، ومنحه العقل واليد واللسان.

وصلى الله على سيدنا محمد ﷺ النبي الرسول العربي  
المصطفى الأُمِّي، "الذي لم تَحُطَّ يمينه كتاباً إذا لارتاب المبطلون،  
ولم يرسم بَنائُهُ حرفاً ليزداد إيمان به المؤمنون" (١) وعلى آله الأطهار،  
وصحابه الأبرار، ومن تبعهم بإحسان ما تعاقب الليل والنهار.

وبعد؛ فهذا بحث في سبب نزول آية من سورة  
المائدة، تعددت فيه الروايات وتضاربت - وبخاصة بين أصحاب  
الفرق - وقد ضمنته بعض الملاحظات النقدية التي قَدَّرْتُ  
أهميتها في بيان وجه الحق والصواب في هذا الباب، وعلى الله  
سبحانه قصدُ السبيل، ومنه تعالى التوفيق والعون والسداد.

(١) من مقدمة علم الدين السخاوي الدمشقي (ت ٦٤٣هـ) لكتابه: الوسيلة  
إلى كشف العقيلة.





عولت بعضُ الفرق في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية في عقائدها، وفي تفسيرها للقرآن، على أسباب نزولٍ واهيةٍ أو لا أصل لها، فضلاً عن أن هذه الفرق تفاوتت في محاولاتها «تفريغ» القرآن من دلالاته أو محتواه، عبر ما دُعِيَ به «التأويل»؛ وأعني التأويلَ الباطني أو تأويلاتِ أهل الباطن.

وقد قامت هذه المحاولاتُ على دَعوى أن النصوص ليست على «ظاهرها» الذي تدلُّ عليه بحسب الوضع اللغوي، بل إن لها معانٍ «باطنية» لا يعرفها إلا الإمامُ المسؤولُ عن التأويل؛ كما هي الحال عند «الإسماعيلية» في غالب تفسيرهم للقرآن، وعند «الإمامية» في أحيانٍ كثيرة؛ ولهذا قلنا في تعريف هذا الباطن المزعوم: "إنه صرف اللفظ عن معناه - وإن شئت قلت عن «ظاهر» معناه - بلا دليل ولا قرينة" (١).

(١) انظر كتابنا: علوم القرآن وإعجازه: ص ٣٥١ و ٣٥٤، وربما كان الشطر الأكبر من تفسير أهل الباطل بعامه يلتقي مع تفسير أهل الباطن، أو التفسير الباطني كما دعاه العلماء، والذي يمكن أن يقال في تعريفه على نحو أشمل: =

ونحن لا نتحدث في هذا البحث عن التفسير الباطني للقرآن الكريم، ولكننا أردنا فقط أن نقول:

إن التعويل في تفسير القرآن الكريم على أسباب نزول واهية أو موضوعة، لا يَقِلُّ في نتائجه عن تأويلات أهل الباطن هؤلاء، بل ربما كانت نتائج هذا التفسير أو محصلته أسوأ؛ لأنه يتوسل إلى مآلات الباطنية وتأويلاتهم بأمر معقول ومشروع، بل يجري عادةً التنويه به وبأهميته - ولزومه - في تفسير القرآن، وهو أسباب النزول؛ علماً أن الذين يُعُولون على هذه الأسباب المصنوعة غالباً ما يفسرون كثيراً من آيات الكتاب العزيز بتأويلات أهل الباطن من جهة، كما أن هذه الأسباب غالباً ما تُخَلُّ بالسياق القرآني، بل تهدمُ النَّظْمَ وتجعلُ القرآن عِضِينَ من جهة أخرى<sup>(١)</sup>.

وسوف نناقش في هذا البحث أسباب النزول التي يَذْكُرُها الشيعةُ الإماميةُ للآية الخامسة والخمسين من سورة المائدة، وما يتصل بهذه الأسباب - من بعض الأحاديث المعتمدة لديهم -،

= إنه التفسير الذي يقوم على صرف اللفظ في القرآن الكريم عن ظاهر معناه الذي حدده له السياق اللغوي الذي ورد فيه، إلى معنى آخر لا علاقة له به، وذلك من غير دليل ولا قرينة، ولا موجب يوجب التركيب اللغوي، أو الدلالة الحافة بهذا اللفظ في التركيب اللغوي للآية، وفي نظم الآيات.

(١) مأخوذ من قوله تعالى في سورة الحجر/٩١: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾، أي الذين جعلوا القرآن أقساماً وأجزاء، ويصرفونه بحسب أهوائهم؛ لِيَصُدُّوا الناس عن الهدى.

وسوف نُعوّل في هذا النقاش على قواعد نقدِ المَتَنِ، وإن شئت  
قلت:

إننا سوف نلحظ في ذلك: اللغةَ والسياقَ والنُّظْمَ ووقائعَ  
التاريخ، ونحو ذلك من القواعد.





## روايات الكليني والصدوق

- ١ - روى الكليني<sup>(١)</sup> في «الكافي» بسنده عن أبي جعفر عليه السلام<sup>(٢)</sup> قال: «أمر الله تعالى رسوله بولاية علي، وأنزل عليه: ﴿ إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُدُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [المائدة: ٥٥]، وفرض ولاية أولي الأمر، فلم يدروا ما هي، فأمر الله محمدا صلى الله عليه وآله أن يفسر لهم الولاية، كما فسّر لهم الصلاة والزكاة والصوم والحج، فلما أتاه ذلك من الله ضاق بذلك صدر رسول الله صلى الله عليه وآله، وتخوّف أن يرتدوا عن دينهم وأن يكذبوه، فضاقت صدره، وراجع ربه تعالى، فأوحى الله إليه: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة: ٦٧]،

(١) توفي سنة ٣٢٨ أو ٣٢٩ هـ.

(٢) محمد الباقر بن علي زين العابدين، ت ١١٤ هـ.

فَصَدَعَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَقَامَ ﷺ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ عَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ «غَدِيرِ خُم» فَنَادَى: الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ، وَأَمْرٌ أَنْ يَبْلُغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ".

قال أبو جعفر ﷺ: "وكانت الفريضة تنزلُ بعد الفريضة الأخرى، وكانت الولاية آخرَ الفرائض؛ فأنزل الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣]، قال أبو جعفر ﷺ: يقول الله: لا أنزلُ عليكم بعد هذه فريضة، قد أكملت لكم الفرائض".

٢ - وروى في «الكافي» أيضاً في الحديث الذي يليه - ويسند آخر - عن أبي عبدالله ﷺ<sup>(١)</sup>، في قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، قال: إنما يعني: أولى بكم؛ أي أحق بكم وبأموركم وأنفسكم وأموالكم: الله ورسوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ يعني علياً وأولاده الأئمة عليهم السلام إلى يوم القيامة؛ ثم وصفهم الله ﷻ فقال: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾؛ وكان أمير المؤمنين ﷺ في صلاة الظهر، وقد صلى ركعتين وعليه حُلَّةٌ قيمتها ألف دينار، وكان النبي ﷺ قد كساه إياها، وكان النجاشي أهداها له؛ فجاء سائلٌ فقال: السلام عليك يا وليَّ الله، وأولى بالمؤمنين من أنفسهم، تصدَّقْ على مسكين؟؛ فطرحَ الحُلَّةَ إليه،

وأومى بيده أن أحملها؛ فأنزل الله تعالى فيه هذه الآية، وصيّر نعمة أولاده بنعمته؛ فكل من بلغ من أولاده مبلغ الإمامية يكون بهذه النعمة مثله، فيتصدقون وهم راعون، والسائل الذي سأل أمير المؤمنين عليه السلام من الملائكة، والذين يسألون الأئمة من أولاده يكونون من الملائكة<sup>(١)</sup>.

قال الفيض الكاشاني<sup>(٢)</sup>: "وصيّر نعمة أولاده بنعمته" يعني؛ أتى بصيغة الجمع بعد أن جعل نعمة أولاده شبيهة بنعمته، نظيرة لها، منضمة إليها".

٣ - وأضاف: "روى الشيخ الصدوق<sup>(٣)</sup> طاب ثراه في كتاب عرض المجالس، بإسناده عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام، في قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، قال: إن رهطا من اليهود أسلموا، منهم: عبدالله بن سلام، وأسد وثلعبه، وابن أمين، وابن سوريا، فأتوا النبي صلى الله عليه وآله فقالوا: يا نبي الله، إن موسى عليه السلام أوصى إلى يوشع بن نون، فمن وصيك يا رسول الله؟ ومن ولينا بعدك؟ فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾<sup>(٤)</sup>، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قوموا، فقاموا

(١) الوافي: حديث ٧٤٧، مجلد ٢، ص ٢٧٦-٢٧٧.

(٢) الملا محمد محسن، ت ١٠٩١هـ.

(٣) ابن بابويه القمي، ت ٣٨١هـ.

فأتوا المسجد، فإذا سائلٌ خارج، فقال: يا سائل، أما أعطاك أحد شيئاً؟ قال: نعم، هذا الخاتم، قال: من أعطاك؟ قال: أعطانيه ذلك الرجل الذي يُصلي، قال: على أيِّ حالٍ أعطاك؟ قال: كان راکعاً؛ فكبرَ النبي ﷺ وكبرَ أهلُ المسجد، فقال النبي ﷺ "علي بن أبي طالب وليُّكم بعدي"؛ قالوا: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبعلي بن أبي طالب وليّاً؛ فأنزل الله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْقَلِيلُونَ ﴾ [المائدة: ٥٦].

"فروى عن عمر بن الخطاب أنه قال: والله لقد تصدقتُ بأربعين خاتماً وأنا راکع؛ لِيُنزَلَ فِيَّ ما نزل في علي بن أبي طالب فما نزل" (١).

### تعقيب..

قلت: حكاية عمر بن الخطاب ﷺ عنه طريفة، وربما كانت أطرف من حكاية الملائكة الذين يسألون الأئمة بعد علي بن أبي طالب ﷺ.

وقد يكون المراد من هذه الحكاية توهين روايات نزول الوحي موافقاً لرأي عمر ﷺ في بعض المواقف، فضلاً عن الإساءة المعهودة بطبيعة الحال (٢).

(١) الوافي: حديث ٧٤٨، ص ٢٧٧-٢٧٩.

(٢) رجعت - بمناسبة هذا الحديث - إلى رواية ذكرها النوري الطبرسي =

ولا ندري إن كان ثمن أربعين خاتماً يُشكل عبثاً مالياً على عمر عليه السلام؟ إن كانت الحُلة - التي تساوي ألف دينار قد وسعها مال النجاشي أو التي «أوسع» له فيها - حلاً لمعضلة أن علياً إمام الزاهدين عليه السلام يلبس حُلةً بهذا الثمن الفاحش! <sup>(١)</sup>

وربما ذكرنا النجاشي في هذا المقام بالخضر عليه السلام، كما لاحظنا ذلك في بعض أحاديث الإمامية، حيث يُنسب إلى الخضر ما يصعبُ نسبته إلى الأحياء.

= حول سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ص ١٥٨ من فصل الخطاب؛ فوق بصري في هذه الصفحة على الرواية الآتية بحق سيدنا عمر عليه السلام؛ قال النوري: "عن جعفر بن محمد عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام قال: لما قام عمر بن الخطاب إلى النبي، فقال: إنك لا تزال تقول لعلي: أنت أخي مني بمنزلة هارون من موسى، وقد ذكر الله هارون في القرآن ولم يذكر علياً!!، فقال النبي صلى الله عليه وآله: يا غليظ يا أعرابي، أما تسمع الله تعالى يقول: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ اهـ

ولا يدري المرء ممّ يتعجب؟ ولسائل أن يسأل: أهذا كلام يقوله محمد رسول الله العربي القرشي الهاشمي، ومُعلّم الناس الأدب والخير إلى يوم القيامة صلى الله عليه وآله.

وانظر: عيد مقتل عمر بن الخطاب عليه السلام (الحديث الثاني والعشرون من كتابنا: السنة النبوية بين أهل السنة والشيعة الإمامية، ص ٣٤٨، ط دار الأعلام عمان).

(١) كانت تركة علي بن أبي طالب سبعمائة درهم، كما قال ابنه الحسن في خطبة له، وكان يريد أن يشتري بها خادماً، وقال عمر بن عبدالعزيز: "أزهد الناس في الدنيا علي بن أبي طالب رضي الله عنه". البداية والنهاية لابن كثير: ٢١٠/٩.

وَبَعْضُ النَّظَرِ عَنْ أَنَّ السَّائِلِينَ - فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ - كَانُوا مِنْ مُسْلِمَةِ الْيَهُودِ، وَأَنَّهُمْ مَضَوْا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَقِبَ دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ مَبَاشَرَةً - وَلَا نَدْرِي هَلْ أَسْلَمُوا مَعًا أَوْ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ - وَأَنَّهُمْ كَذَلِكَ «قَاسُوا» خَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﷺ عَلَى مُوسَى ﷺ - عَلِمَا بِأَنَّ قِيَاسَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ عَلَى أُمَّةٍ مُوسَى فَاشٍ فِي كِتَابِ الْإِمَامِيَّةِ - فَإِنَّ أَمَارَاتِ الْوَضْعِ وَالتَّرْكِيبِ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ كَثِيرَةٌ، وَبِخَاصَّةٍ إِذَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَنْ سَارَ مَعَهُ نَحْوَ الْمَسْجِدِ إِنَّمَا لَقُوا الرَّجُلَ، أَوْ لَقُوا رَجُلًا وَعَرَفُوا أَنَّهُ سَائِلٌ خَارِجُ الْمَسْجِدِ أَوْ عَلَى بَابِهِ؛ إِذْ كَيْفَ يَكْبُرُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ، وَالسَّائِلُونَ أَحَقُّ بِهَذَا التَّكْبِيرِ مِنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ أُجِيبُوا إِلَى مَا طَلَبُوهُ أَوْ مَا سَأَلُوا عَنْهُ؛ عَلِمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَقْعُدُ لِلنَّاسِ - أَصْلًا - فِي غَيْرِ مَسْجِدِهِ الشَّرِيفِ!!

وَعَلِمَا كَذَلِكَ، أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يُؤْمَرُ الْمُسْلِمِينَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، فَكَيْفَ جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ مَعَ مُسْلِمَةِ الْيَهُودِ هَؤُلَاءِ إِلَى مَسْجِدِهِ لِيَجِدُوا "أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَقَدْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ"؛ أَيُّ أَنَّهُ كَانَ قَدْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ مِنَ الْفَرِيضَةِ أَوْ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ... إلخ.



## ثانياً:

## تفسير آية (الولاية): نقد وتعليق

وأكتفي في التعليق على تفسير هذه الآية بالملاحظات الآتية:

## ١ - الآيات التي فسرت معنى الولاية:

نحن لا نعتقد أن أحداً سأل رسول الله ﷺ أن يُفسر لهم الولاية، كما فسّر لهم الصلاة والزكاة والصوم والحج؛ لا لأن هذه المضاهاة أو التسوية لا تستقيم، بل لأن الآيات القرآنية نفسها هي التي فسّرت الولاية، أو بيّنت المعنى المراد بالولاية في هذا السياق، والقرآن عربيّ الخطاب، ولسانٌ من نزل على قلبه عربيّ، بل هو أفصحُ مَنْ نَطَقَ بالضّاد، كما أن لساناً من تنزل بين ظهرانهم وخوطيناً به عربيّ كذلك.

نقول باختصار شديد: الآيات القرآنية نَهت الذين آمنوا

عن موالاته اليهود والنصارى، وأعلمتهم بأن من يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون<sup>(١)</sup>.

والآيات الأولى التي نهت المسلمين عن موالاته اليهود والنصارى هي الآيات من (٥١) إلى (٥٤) من سورة المائدة.

(١) في وسع أي ناظر في كتاب الله تعالى أن يقف على معنى الولي والولاية وأولياء الله.

وقد ورد الحديث عن الولاية في عشرات المواضع، وتكفي الإشارة إلى أن الآية (٥٦) وهي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾<sup>(٥٦)</sup> التالية للآية محلّ البحث؛ يقابلها في آيات الكتاب العزيز قوله تعالى في سورة النحل في سياق الحديث عن الشيطان: ﴿إِنَّكُمْ لَيْسَ لَكُمْ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾<sup>(٩٩)</sup> إنّما سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾<sup>(١٠٠)</sup> [٩٩ - ١٠٠]، فهؤلاء يمكن تعريفهم بأنهم حزب الشيطان - المقابل لحزب الله -، وقد نصت الآيتان ٦٢ و ٦٣ من سورة يونس على تعريف الولاية؛ قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ مِمَّا كَانُوا يَتَّقُونَ﴾<sup>(٦٢)</sup>، فأولياء الله تعالى هم المؤمنون الذين وآوه بالطاعة والعبادة، وعليّ من هؤلاء المؤمنين، ولكن لا يمكن أن يكون هو المؤمن الوحيد، أو جميع المؤمنين إلى يوم الدين!

وقال تعالى في سورة البقرة: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(١٧٧)</sup> [الآية ٢٥٧]، وأخيراً قال تعالى في وصف المؤمنين: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاؤُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُؤْتُونَ الصَّلَاةَ وَرَزَقُوا الزَّكَاةَ وَيَطِيبُونَ أَنفُسَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَزِيزًا حَرِيصِينَ﴾<sup>(١٧٦)</sup> [التوبة ٧١]؛ ولا أدري ما موضع تعريف الولاية عند الإمامية من هذه الآيات.. ونحوها كثير، والله أعلم.

والآيات التي بعدها - بدءًا من الآية (٥٥)، أو الآيتين (٥٥) و(٥٦) على وجه التحديد - أخبرت المؤمنين أو أمرتهم بأسلوب تقريرى أن وَلِيَهُم: الله ورسوله والذين آمنوا..

أما الآية (٥٧) فقد بيّنت سببا آخر للنهي الأول عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء، وهو أنهم اتخذوا دينكم - أيها المؤمنون - هُزُوا ولعبا؛ وإليك - أيها القارئ - نص هذه الآيات الكريمة: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَلَدِيمًا ﴿٥٨﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَعَنَكُمُ حَيْطَتَ أَعْمَلْتُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرِينَ ﴿٥٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ رِبْدَةٍ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوِيٍّ يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّوهُ أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَفٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾.

وقد تحملُ هذه الآية الأخيرة (٥٤) إشارة إلى أن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء ضربٌ من الردة عن الإسلام، وقد جاءت الإشارة إلى ذلك أو مُهَدِّ لها بقوله تعالى في الآية (٥١): ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾.

وقال تعالى بعد هذه الآيات: ﴿إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [الآية: ٥٦].

أما الآية (٥٧) فنصّها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٧﴾.

## ٢ - سبب نزول هذه الآيات:

نشير هنا أولاً إلى سبب نزول هذه الآيات (من ٥١ إلى ٥٦) في المراجع المعتمدة لدينا:

يقول الإمام الشوكاني: "أخرج ابن إسحاق وابن جرير «الطبري» وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» وابن عساکر، عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال: "لما حَارَبَتْ بنو قينقاع رسولَ الله ﷺ، تشبَّت بأمرهم عبد الله بنُ أبي بن سلولٍ وقامَ دُونَهُمْ، ومَشَى عبادةُ بنُ الصامت إلى رسول الله ﷺ وتَبَرَّأَ إلى الله وإلى رسوله من جلفهم، وكان أحد بني عوف بن الخزرج، وله من جلفهم مثلُ الذي كان لهم من عبد الله بن أبي بن سلولٍ؛ فخلعهم إلى رسول الله ﷺ وقال: أَتَبَرَّأُ إلى الله وإلى رسوله من جلف هؤلاء الكُفَّارِ وولائيتهم.

وفيه وفي عبد الله بن أبي بن سلولٍ نزلت الآيات في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾؛ أي الآيات المذكورة (من ٥١ إلى ٥٦) ..

وأخرج عبد بن حميد عن حذيفة قال: "لَيْتَنِي أَحَدُكُمْ أَنْ

يكون يهوديا أو نصرانيا وهو لا يَشْعُرُ، وتلا: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطية: ﴿قَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾، كعبدالله بن أبي ﴿يَسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾: في ولايتهم<sup>(١)</sup>.

### ٣ - معنى ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ وإعرابها:

الآية الكريمة التي خاطبت الذين آمنوا بأن وليهم الله ورسوله والذين آمنوا، والتي قررت بهذا الوصف الأخير: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض - في مقابلة أن اليهود والنصارى بعضهم أولياء بعض - هذه الآية الكريمة وَصَفَتِ الَّذِينَ آمَنُوا بأنهم يُقِيمُونَ الصلاةَ وَيُؤْتُونَ الزكاةَ وهم راعون، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (٥٥) فوصفتهم بالزم صفاتهم بوجه عام، وفي هذا السياق بوجه خاص؛ فهم ﴿يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ وفاء بحق الله تعالى وموالاته لله ولرسوله، ويؤتون الزكاة وفاء بحق جماعة المؤمنين وموالاته للذين آمنوا؛ قال تعالى: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾، أي وهم خاضعون خاشعون مُتَدَلِّلُونَ لله تعالى في إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة؛ أي أن هذه الجملة ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ حَالِيَّةٌ مِنْ فاعلِ هذين الفعلين (واو: يقيمون ويؤتون) وليست «حالا» من فاعل أحدهما أو الثاني منهما.

(١) فتح القدير للإمام الشوكاني ٥٢/٢.

وقيل: بل هي حالٌ من فاعل الزكاة فقط، وأن المراد بالركوع هو ركوع الصلاة - وليس بمعنى الخضوع الذي لا يزال فاشيا في كلام الخاص والعام - والمعنى: أنهم يدفعون الزكاة وهم راكعون، أو في حال ركوعهم، ويُعلّق الإمام الشوكاني على ذلك بالقول: "وَيَدْفَعُهُ عَدَمُ جَوَازِ إِخْرَاجِ الزَّكَاةِ فِي تِلْكَ الْحَالِ... " (١)، ويضيف الحافظ ابن كثير: "ولو كان هذا كذلك لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره لأنه ممدوح، وليس الأمر كذلك عند أحدٍ من العلماء ممّن نعلّمه من أئمة الفتوى...، وحتى إن بعضهم ذكر في هذا أثرا عن علي بن أبي طالب أن هذه الآية نزلت فيه، وذلك أنه مرّ به سائل في حال ركوعه فأعطاه خاتمه... " (٢)، ثم ذكر في هذا عدّة رواياتٍ نَقَدَهَا وَبَيَّنَّ أَنَّهُ لَا يُعْتَدُّ بِهَا، ومنها روايةُ الشيخ الصّدوق السابقة، وذلك "... لضعف أسانيدها وجهالة رجالها... " (٣).

ولسائل أن يسأل: ما دلالة أن يدفع المرء الزكاة وهو راكع، حتى تكون هذه الحال موضع ثناء القرآن الكريم؟

وهل يمكن القول: إن دفع الزكاة على هذه الحال - وقد يخلُ ذلك بالخشوع - أفضل من دفعها في الصلاة في حال القيام أو القعود أو السجود مثلا، أو أفضل من دفعها خارج الصلاة؟

(١) المصدر السابق.

(٢) تفسير ابن كثير ٨٢/٢.

(٣) المصدر السابق صفحة ٨٣.

أما التفسير الذي ذكرناه، فهو واضح الدلالة أن الذين «يستحقون» أن يكونوا أولياء للمؤمنين مع الله تعالى ومع رسوله ﷺ، هم الذين يخشعون في صلاتهم - كما قال تعالى في وصفهم: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾﴾ [المؤمنون: ١ - ٢]، والذين يخضعون ويتذللون لله تعالى في أداء زكاتهم، فيؤدونها للفقراء والمساكين دون تكبر أو من أو أذى.

وفحوى هذا.. أن ولاية علي ﷺ، على النحو الذي يدعيه الإمامية، يبعد أن يكون سببها - أوحى علامتها - التصديق بحلته التي تساوي ألف دينار أو بخاتمه المتواضع وهو راع، والله أعلم!!

#### ٤ - ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ جمع وليس مفردًا:

ومما يؤكد ما ذهبنا إليه، أن الآية نصت على ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ هم جماعة وليسوا واحداً؛ لأن «من» - الموصولة - قد يُراد بها المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث، ولكن اسم الموصول «الذين» لا يُراد به غير جمع المذكر؛ لأنه جمع «الذي» - للمفرد المذكر -، قال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا عبيدة، عن عبد الملك، عن أبي جعفر قال: سألته عن هذه الآية: ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾﴾، قلنا: من الذين آمنوا؟ قال: الذين آمنوا! قلنا: بلغنا أنها نزلت في علي بن أبي طالب ﷺ؛ قال: علي من الذين آمنوا!!

وقال أسباط عن السدي: نزلت هذه الآية في جميع المؤمنين، ولكن علي بن أبي طالب عليه السلام مرّ به سائل وهو راكع في المسجد، فأعطاه خاتمه؛ وقال علي بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس عليه السلام: "مَنْ أَسْلَمَ فَقَدْ تَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا...". رواه ابن جرير <sup>(١)</sup>.

ويبدو لنا - بهذه المناسبة - أن رواية الكليني الأولى - رواية التَّصَدُّقِ بِالْحُلَّةِ التي تساوي ألف دينار، وهي الرواية الأقوى والأساس عندهم - أشارت إلى مسألة «الذين» هذه، أو إلى مسألة الجَمْعِ دون المُفْرَدِ؛ وإن شئت قلت: «احتاطت» لها؛ فأضافت إلى علي بن أبي طالب عليه السلام "كُلَّ مَنْ بَلَغَ مِنْ أَوْلَادِهِ مَبْلَغَ الْإِمَامَةِ...". وقالت: إنهم يَتَصَدَّقُونَ وهم راكعون، بِغَضِّ النَّظَرِ عَنْ أَنْ هَذِهِ الرَّوَايَةُ نَصَّتْ كَذَلِكَ عَلَى أَنَّ السَّائِلَ الَّذِي سَأَلَ «أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ» كَانَ مِنْ «الْمَلَائِكَةِ»، وَأَنَّ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ «الْأئِمَّةَ» مِنْ بَعْدِهِ يَكُونُونَ كَذَلِكَ مِنْ «الْمَلَائِكَةِ»؛ ولكنها - أي هذه الرواية - لم تَذْكَرْ بِمَاذَا يَتَصَدَّقُ هَؤُلَاءِ الْأَئِمَّةِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ!!

والراجع أن التَّصَدُّقَ بِحُلَّةٍ تَسَاوِي أَلْفَ دِينَارٍ مُسْتَبَعْدًا جَدًّا بَعْدَ الشَّجَاشِي، وبخاصة أننا لا نعلم مدى حاجة الملائكة للنخواتم والحلل، أو احتفائهم بها، وبغض النظر عن أن الصدقة إنما تكون على الفقراء والمساكين... والله أعلم.

(١) تفسير ابن كثير ص ٨٣.

## ٥ - زكاة واجبة لا صدقة تطوع:

إن الاعتراض من قِبَلِ بعض مُفَسِّرِي أهلِ السنة بعدم جواز إخراج الزكاة في حال الركوع، أو أنه لا قائل بأن دفع الزكاة في حال الركوع أفضل، ليس وارداً على هذا النحو؛ لأن الروايات الإمامية تدلُّ على أن ما نُسِبَ فِعْلُهُ إلى علي بن أبي طالب عليه السلام إنما هو «صدقة» تطوع وليس «زكاة»، سواءً أكان ما تَصَدَّقَ به لا يعدو خاتماً يساوي بضعة دراهم أو دنانير، أم حُلَّةً تساوي ألف دينار؛ بل إن حَمَلَ التَّصَدُّقُ بهذه الحُلَّةِ على أنه زكاة يصعب قبوله عند الكافة، وقد لا يَتَأْتَى بحال؛ لأن مَنْ يَدْفَعُ ألف دينار زكاةً، لابد أن يكون مالكا لأربعين ألف دينار، وقد لا يكون ما دفعه كلَّ زكاة ماله كذلك!!

وَعَنِيَّ عن البيان أن «الزكاة» تُسَمَّى صدقةً، ولكن «الصدقة» لا تُسَمَّى زكاةً في الكتاب العزيز<sup>(١)</sup>، وسياق الجَمْع بينها وبين الصلاة في هذه الآية بَيِّنٌ في أن المراد بها: الزكاة الواجبة أو المفروضة..

وفحوى ذلك أن تفسيرها بـ«صدقة التطوع» بعيدٌ أو فاسد، ومن هنا جاء اعتراض المفسرين المذكور، ولكن هذا الاعتراض كان بحاجة إلى بيان أن مُنْطَلَقَهُ هو أن الزكاة في هذا

(١) ذهب بعض المفسرين إلى تفسير الزكاة بصدقة التطوع في مواضع قليلة جدا من الكتاب العزيز، وفي غير المواضع التي قُرِئَتْ فيها الزكاة بالصلاة - وهذه المواضع هي الأعمُّ الأغلب أصلاً في كتاب الله تعالى - ولكن ما ذهبوا إليه بعيدٌ جداً للمتأمل.

السياق لا يمكن أن تنصرف إلى الصدقة التي فسّر بها الإمامية هذا اللفظ، ثم «رَوَوْا» أن عليّ بن أبي طالب عليه السلام تصدّق بصدقته تلك، فدفعها للملّك أو السائل المسكين؛ وكان «المشروع الإمامي» في تفسير الآية مبنيّ على الخطأ في صرف معنى الزكاة التي هي من أركان الإسلام - تضاف إلى ركن الصلاة أو تقرن به - إلى كونها صدقة من الصدقات!!



## ثالثاً:

## تفسير آية البلاغ: نقد وتعليق

ونورد في تفسير هذه الآية، وفي التعليق على رواية الكليني - التي ربطت بين الآيتين - الملاحظات الآتية:

## ١ - ضيق صدر النبي ﷺ افتراء على الله ورسوله:

سائر ما ورد في رواية الكليني الأولى من أن الله سبحانه وتعالى حين أمر نبيه الكريم ﷺ أن "يفسر لهم الولاية"، فضاق صدره ﷺ "وتخوف أن يرتدوا عن دينهم وأن يكذبوه"، فضاق صدره وراجع ربه، فأوحى الله تعالى إليه: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُغُ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغَتْ رِسَالَاتُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، إلخ الحديث؛ أقول:

أقل ما يقال في هذا إنه محض افتراء على الله تعالى ورسوله ﷺ؛ لأن عاقلا على وجه الأرض لا يفهم سببا لهذا التخوف العجيب الذي كان يفتقر إلى أدنى مبرراته أو أسبابه

أو مقدماته، فضلا عن أن يَضِيقَ صدرُ النبي ﷺ بما أمره به ربه سبحانه وتعالى - عزَّ وجه النبي عن ذلك -

هذا من وجه، ومن وجه آخر، فإننا لا ندري من أين عَلِمَ الكليني أو زواته أن النبي ﷺ ضاق صدره مرتين - أو أنه ضيقٌ واحدٌ ذُكِرَ مرتين - وأنه تخوَّفَ من أن يرتدَّ أصحابه عن الإسلام، وأن يُكذِّبُوهُ؟! فهذه كُلُّها أحوالٌ نفسيةٌ لا مجال لمعرفةً بدون التصريح بها أو الإفصاح عنها من قبل النبي ﷺ نفسه.

وبغض النظر عن أن الموضوع من الأساس لا يَقْبَلُ العقلُ أن يكون من أسباب الردة عن الإسلام، والتكذيب للنبي ﷺ؛ اللهم إلا عند من يَشِيعُ في ثقافته اللعنُ والتكفير، وهذا موضوع طويل.

## ٢ - سِيَّاقُ وَنَظْمُ الْآيَاتِ:

ثم إننا لا ندري - ولا يدري معنا أيُّ قارئٍ للقرآن - ما علاقة «الولاية» و«غدِيرِ خم» و«إكمال الدين» بالآية المذكورة التي جاءت في سياق حديثٍ مُتَّصِلٍ عن «أهل الكتاب» من اليهود والنصارى «قبلها» و«بعدها»؛ أم أن الأصل في التفسير أن يُجَعَلَ القرآنُ «عِضِينَ»، وأن يتم الدَسُّ والطعن على صحابة النبي ﷺ وتصويرهم على أنهم على أهبة الاستعداد للردَّة عن الإسلام، وتكذيب نبيهم الكريم في متى سنحت الفرصة!!

فالأيتان السابقتان للآية (٦٧) - آية البلاغ كما دُعيت -

هما:

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ  
إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ  
مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾﴾ [المائدة: ٦٥ - ٦٦].

والآية التالية للآية المذكورة هي قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ  
الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ  
مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيُزِيدَنكَ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا  
فَلَا تَأْسَ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦٨﴾﴾ [المائدة: ٦٨].

قلت: أمر رسول الله ﷺ بأن يُبلِّغ ما أنزل إليه من ربه  
الآية (٦٧)، ثم صُدِّرت الآية (٦٨) بـ ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾،  
هؤلاء هم المبلِّغون وليسوا الصحابة هم الذين لم يدروا ما  
معنى «الولاية»، أو لم يعرفوا معنى ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا﴾ على الرغم من أنهم لم يكونوا من الأعاجم!!

الخطاب إذن لأهل الكتاب، وفحواه في هذه الآية (٦٨)  
مُجَابَهَتُهُمْ بأنهم ليسوا على شيء ينفعهم أو يُعتدُّ به حتى يَعْمَلُوا  
بما في التوراة والإنجيل؛ لأنهم إن هم فعلوا ذلك فسوف  
يَسْتَجِيبُونَ لدعوة النبي ويدخلون في الإسلام<sup>(١)</sup>.

(١) راجع: فتح القدير، للإمام الشوكاني ٢/٦٠ - ٦١.

ثم نصت الآيات بعد ذلك على كُفر القائلين إن الله هو المسيح ابن مريم: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ﴾ الآية ٧٣.

لقد أمر النبي ﷺ بأن يُعلن لهم هذا، وأن يُجابههم به على هذا النحو الحاسم، وهذا الأمر أو التكليف ليس من السهولة بمكان في ضوء علاقة المسلمين بأهل الكتاب بوجه عام<sup>(١)</sup>، وببنيهود المدينة بوجه خاص؛ وها هي الآية (٧٨) النازلة الآن في هذا السياق تُنصُّ على لعنهم؛ قال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾﴾ الآية ٧٨، والذين وصفتهم الآية (٨٢) بأنهم والذين أشركوا أشد الناس عداوة للذين آمنوا، قال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، وقد أشارت هذه الآية والآيات (٨٣ - ٨٥) التي تليها إلى طائفة من النصارى وصفتهم بأنهم أقربهم مودة للذين آمنوا، وتحدثت هذه الآيات عن دخول هذه الطائفة في الإسلام، فجعلتهم بذلك مثالا لما ينبغي على النصارى جميعا أن يفعلوه، بدلا من الإصرار على الكفر.

وراجع الآيات (٦٩ - ٨٦)، ومنها نص الآيتين (٨٢) - (٨٣)، قال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾

(١) راجع: في ظلال القرآن، للأستاذ سيد قطب: المجلد الثاني، ص ٩٣٧.

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ وَرُهْبَانًا  
وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٧﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ  
تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ  
الشَّاهِدِينَ ﴿٨٧﴾

قلت: ربما أمكن القول: إن النبي ﷺ كان بحاجة إلى  
أن تُقوى فيه عزيمته على هذا الإعلان - في ضوء هذا - فلا  
يؤخره مثلا انتظارا للحظة المناسبة، أو خشية إلحاق الأذى به  
من الناس ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾؛ أي من الآخرين الذين  
أشارت إليهم الآيات، وبخاصة اليهود والذين أشركوا، والذين  
ما زالوا يتربصون به وبدعوته الدوائر.

وأخبره تعالى بأنه إن لم يُبلَّغهم ما نُزِلَ عليه بشأنهم فما  
بَلَّغَ رسالته، وهي آيات الوحي التي لا بد من إبلاغها كاملة  
غير منقوصة، وحال نزول الوحي عليه دون إبطاء أو تأخير؛  
قال ابن عباس ؓ: "يعني: إن كتبت آية مما أنزل عليك  
من ربك لم تبلغ رسالته؛ أي لم تكن ممتثلا بجميع  
الأمر" (١).

قال الإمام الزهري: "مِنَ اللَّهِ الرِّسَالَةَ، وَعَلَى الرَّسُولِ  
الْبَلَاغُ، وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ"، وقال الحافظ ابن كثير: "وقد شهدت  
له أمته ﷺ بإبلاغ الرسالة وأداء الأمانة، واستنطقهم بذلك في  
أعظم المحافل في خطبته يوم حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وقد كان هناك من

(١) مجمع البيان للطبرسي: ٣/٣٤٤.

الصحابة نحو من أربعين ألفاً<sup>(١)</sup>، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر - وهو حديث طويل في حجة النبي ﷺ، ومن رواية جعفر بن محمد عن أبيه، عن جابر ﷺ - أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يومئذ: "وقد تركت فيكم ما لن تَصِلُوا بعده: كتاب الله، وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت، فقال بأصبعه السبابة؛ يرفعها إلى السماء وَيَقْلِبُهَا إِلَى النَّاسِ، ويقول: "اللهم اشهد.. اللهم اشهد.. ثلاث مرات"<sup>(٢)</sup>.

وروى البخاري من حديث أبي بكرة ﷺ قال: "خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر..."، وفيه: قال رسول الله ﷺ: "فإن دماءكم وأموالكم - وفي رواية ابن عمر ﷺ في البخاري أيضاً: زاد: وأعراضكم - عليكم حرامٌ كحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، إلى يوم تلقون ربكم، ألا هل بلغت؟"، قالوا: نعم، قال: "اللهم اشهد؛ فليُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَرُبَّ مُبَلِّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ؛ فلا ترجعوا بعدي كفأراً يضرب بعضكم رقابَ بعض..."<sup>(٣)</sup>.

وقال هشام بن الغاز: أخبرني نافع، عن ابن عمر ﷺ: وقف النبي ﷺ يوم النَّحْرِ بين الجَمْرَاتِ، في الحجة التي حج،

(١) تفسير ابن كثير: ٩٠/٢، واختصار علوم الحديث، لابن كثير: ص ١٨٥

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي: الحديث ١٢١٨، ص ٧٦٩ - ٧٧٩.

(٣) صحيح البخاري: ح ١٧٤١، ص ٣٣٢.

بهذا، وقال: "هذا يوم الحج الأكبر"، فطفق النبي ﷺ يقول:  
"اللهم اشهد، وودّع الناس، فقالوا: هذه حجّة الوداع" (١).

### ٣ - حول سبب النزول:

ولا بد من الإشارة أخيراً إلى أن سورة المائدة، وسورة  
الفتح، آخر ما نزل من القرآن (٢)؛ أي أن الأمر الآن يتعلق  
بمستقبل الإسلام بعد وفاة النبي ﷺ، ومعلوم أن أهل الكتاب  
- والنصارى منهم بخاصة - هم أبرز الأمم الباقية أو المستمرة  
في العالم؛ فلا بد أن تكون مسألة العقيدة واضحة جلية، لا  
يجوز لأحد من المسلمين التهاون بشأنها، أو إدخال الضميمة  
عليها، في ظل أخلاق التعامل مع أهل الكتاب التي شرعها  
الإسلام، براء وعدلاً وإقسطاً، إلى جانب مُسَاكِنَتِهِمْ وَمُؤَاكَلَتِهِمْ  
والتزوج من نسائهم... إلخ؛ لأن هذا شيء، والاعتقاد بأن  
ما هم عليه من الإيمان بالتثليث والوهية المسيح ونحوه، أنه  
كُفْرٌ شَيْءٌ آخَرٌ؛ فلا تهاون ولا «مجاملة» في مسائل الإيمان  
والاعتقاد؛ ثم إن الله تعالى هو الذي يَفْصِلُ بين الناس يوم  
القيامة؛ لأنه أعلمُ بأحوال خلقه، وبأسباب إيمانهم

(١) المصدر السابق: ح ١٧٤٢.

(٢) قال الإمام الشوكاني: "وأخرج أحمد والترمذي وحسنه، والحاكم  
وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في سننه، عن عبدالله بن عمرو قال:  
آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح". فتح القدير: المجلد الثاني،

أو ضلالهم، وهو يَحْكُمُ فيهم لا مُعَقَّبَ لحكمه، ولهذا فقد جاء في الآيات الأخيرة من السورة ذاتها - سورة المائدة - النص على مسألة الشرك هذه في العقيدة المسيحية، وذلك في يوم الحق أمام جلال الحق سبحانه؛ حيث يسأل عيسى ابن مريم، وَيُجِيبُ في ذلك الموقف المهيب، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَا أَنْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُفِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ [المائدة: ١١٦ - ١١٨].

نعم، ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، هذا ما يقوله المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام، ولم يَقُلْ: فإنك أنت الغفور الرحيم، إشارة إلى أن الله تعالى في عزته مُسْتَعْنٍ عن تعذيبهم، وأن حكمته تقتضي تعذيب من يستحق منهم بما يعلمه تعالى عنهم؛ قال ابن عطية: "فإنك أنت العزيز في قدرتك، الحكيم في أفعالك، لا تُعَارِضُ على حال؛ فكأنه قال: إن يكن لك في الناس معذبون فهم عبادك، وإن يكن مغفورا لهم، فعزتك وحكمتك تقتضي هذا كله" (١).

## ٤ - «نَظْمُ» الآية!

الأدلة التي تؤيد ما نقول في تفسير هذه الآية الكريمة: ﴿يَنبَأُهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ - والتي يمكن للناظر في الآيات أن يقف عليها - كثيرة لا يتسع لها المقام، ونكتفي بالإشارة إلى أمر يتعلق بـ«نظم الآية» نفسها، وأعني لزوم عدم التفريق بين كلماتها، أو أجزائها ومقاطعها؛ فقد ختمت هذه الآية (٦٧) بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾، والقوم الكافرون هؤلاء هم الذين تتحدث عنهم الآيات؛ فالختم أو التذييل - كما يُدعى - واضح في ضوء هذا الحديث، ومن ثم في ضوء ما قدمناه، ولكنه ليس كذلك في ضوء سبب النزول المُدعى أو الذي جاء في رواية الكليني الأولى؛ لأن هذه الرواية أومأت إلى المنافقين أو المرتدين أو المكذبين، أو الذين لا أدري بماذا يُمكن أن يُدعوا أو يُوصَفُوا؛ لأنهم الآن أو حين نزول الآيات لا يمكن أن يوصفوا بالقوم الكافرين، بل هم صحابة كرامٌ مؤمنون، وغني عن البيان أنهم قد بقوا كذلك طيلة حياة النبي ﷺ وبعد وفاته؛ وحين حاربوا المرتدين وثبتوا أركان الإسلام، وحين قاموا بنشر دين الله في الأرض، وانتقصوا من أطراف الإمبراطورية الرومانية، وأطفأوا نار المجوسية، وإلى أن لَقُوا وجه ربهم، ومَصَّوا في التاريخ العربي

= وربما كان من المستغرب أن "يقيد" ابن عطية تفسيره للآية بهذا الشرط؛ قال **تكملة**: "وإن تغفر لهم" بتوبة كما غفرت لغيرهم، فإنك أنت العزيز في قدرتك... إلخ.

الإسلامي والتاريخ الإنساني أعلما مُضيئة " لم ترَ الإنسانية أكمل من أخلاقهم، ولا أرضى لله من دينهم"، كما قال شيخنا العلامة الداعية الدكتور مصطفى السباعي رحمته الله (١).

## ٥ - تناقض وبهتان.. ومزاعم تحريف!

الرواية الكلينية المذكورة تشير إلى أن «آية البلاغ» هذه نزلت على النبي ﷺ بعد رجوعه من حجة الوداع، وقد جاء النص على هذا في رواية أخرى للكليني، فقد روى بسنده في (باب الإشارة والنص على أمير المؤمنين) من حديث طويل (٢) عن أبي عبدالله عليه السلام قال: " فلما رجع رسول الله من حجة الوداع، نزل عليه جبرائيل عليه السلام، فقال: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية، فنادى الناس فاجتمعوا (قلت: وهذا يدل على سرعة الاستجابة والتنفيذ من النبي الكريم)، وأمر بِسَمُرَاتٍ فَقَمَّ شوكُهُنَّ (شجيرات نُزِعَ شوكها) - وفي الاحتجاج: " وكان في الموضع سَلَمَاتٌ فَأَمَرَ رسول الله ﷺ أَنْ يُقَمَّ ما تحتهنَّ" (٣)، ثم قال ﷺ: " يا أيها الناس مَنْ وَلِيَّكُمْ وأولى بكم من أنفسكم؟ فقالوا: الله ورسوله! (قلت: في رواية الكليني السابقة محلُّ البحث: لم يَدْرِ القومُ ما هي الولاية)،

(١) راجع كتابنا: مصطفى السباعي، ص ٣٧٠، الطبعة الثانية.

(٢) والحديث فيه طويل كذلك، وإن كان لا يخفى ما فيه من خلط وعُجْمَة وشعوبية وباطنية وتحريف لألفاظ القرآن ومعانيه.

(٣) الاحتجاج: الجزء الأول، ص ٦٤؛ والرواية المطولة فيه تختلف عن رواية الكليني في مواطن كثيرة.

فقال: "من كنت مولاه فعلي مولاه.. اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه" - ثلاث مرات - فوَقَعَتْ حَسَكَةُ النِّفَاقِ فِي قُلُوبِ الْقَوْمِ، وَقَالُوا: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرَهُ هَذَا عَلَى مُحَمَّدٍ قَطُّ، وَمَا يَرِيدُ إِلَّا أَنْ يَرْفَعَ بَضْنِعَ ابْنِ عَمِّهِ؛ أَي: عِضْدَهُ، وَالْمَعْنَى: أَنْ يُغْلِيَ مِنْ شَأْنِهِ<sup>(١)</sup>.

ولا ندرى ما الذي «كذب» فيه الصحابة عليهم السلام رسول الله صلى الله عليه وآله في أنه لم ينزل عليه قط؟ هل قوله هو صلى الله عليه وآله: "يا أيها الناس من وليكم؟" أم الآية الكريمة ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ التي لم يَجْرِ لها ذكر في هذا الحديث الطويل المركب؟؛ علما بأن الصحابة المكذبين هؤلاء أثبتوا هذه الآية وآية البلاغ - التي قالوا إنها نزلت بعدها - في المصحف الشريف الذي جمعه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، ثم نسخه عدة نسخ عثمان بن عفان رضي الله عنه.

والإمامية يتهمون الصحابة عليهم السلام بأنهم «نقصوا» القرآن، ولا نعلم آية في القرآن «أولى» بالتنقيص - في المزاعم الإمامية - من آية الولاية هذه التي بنى عليها الإمامية عقيدة الولاية لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، ومزاعم تكفير هؤلاء المؤمنين؛ وخاصة أن هذه الآية يزعم الكليني أن الصحابة عليهم السلام «رفضوها» أو «كذبوا» نزولها على محمد صلى الله عليه وآله حينما نزلت؛ أو كذبوه صلى الله عليه وآله في قوله أنها نزلت عليه في علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

ونشير هنا إلى أن هذا كله يتعارض مع رواية أن رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) الوافي: حديث ٧٧٧، مجلد ٢، ص ٣١٧.

قال: "ليلة أُسْرِيَّ بي إلى السماء السابعة، سمعت نداءً من تحت العرش إن علياً آية الهدى، وحبیبٌ من يؤمن بي؛ بلُغ علياً" .. فلما نزل عن السماء نَسِيَ ذلك (١!)، فأنزل الله تعالى: (بَلُغ ما أنزل إليك من ربك في علي وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)، قال النوري الطبرسي: قوله: نَسِيَ؛ أي تَرَكَ (١!)، ولعله للخوف من المنافيين، كما صرح به في أخبار كثيرة<sup>(١)</sup>.

ومعلوم أن هذه الرواية لا تتضمن النص على «مسألة الولاية»؛ إذ لا خلاف على أن علياً عليه السلام آية يُقْتَدَى به في الهدى، وحبیب إلى قلوب جميع المؤمنين؛ ولهذا فإن من غير المفهوم أن «يَنسَى» أو «يترك» النبي بلاغ هذا للناس، ومن غير المفهوم كذلك أن «يدع» هذا «خوفاً من المنافيين» الحقيقيين أو المزعومين!!

أما الزعم بأن كلمة "في علي" جزء من الآية وليست تفسيراً لها، أو إدراجاً فيها، فقد جاء النص عليه في روايات أخرى كثيرة، تزعم وقوع التحريف في القرآن، وقد مثل القمّي في مقدمة تفسيره لـ "ما هو مُحَرَّفٌ منه"؛ أي مِنَ القرآن الكريم بهذه الآية؛ وذَكَرَ أن نصها هو: (يا أيها الرسول بَلُغ ما أنزل إليك من ربك في علي وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)<sup>(٢)</sup>، ولهذه الآية عنده نظائر وأمثال.

(١) فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب، للنوري الطبرسي

(ت ١٣٢٠هـ)، ص ١٥٨.

(٢) تفسير القمي: ٢٣/١.

أما النوري الطبرسي فقد ذكر روايات أخرى كثيرة بأسانيد عديدة لا يسعنا إلا أن نضرب عنها صفحا، وكلها تحتوي على هذه الزيادة، ولكن بعضها فيه ما نُتَزَعُ عنه القلم؛ تنزيها لمقام النبي الأكرم ﷺ<sup>(١)</sup>.

وعلى أية حال، فإن «رواية الإسراء» المشار إليها لم تُحدّد متى قام النبي ﷺ بهذا البلاغ، وإذا كان ذلك قد تم عند منصرف النبي ﷺ من حجة الوداع؛ فمعناه أن النبي ﷺ قد تأخر بهذا البلاغ ثلاثة عشر عاما.. فتأمل!!

وجازى الله تعالى «الثوري» هذا، وسائر الرواة الذين لا أقول: إنهم «يَكْذِبُونَ» على الله تعالى فحسب، بل إنهم «يُكْذِبُونَهُ» ﷻ أيضا في قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُمُ حَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

(١) راجع فصل الخطاب، ص ٢٥٧ - ٢٥٨. ونشير منها هنا إلى رواية ابن شهر آشوب: (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك في علي فإن لم تفعل عدبتك عذابا شديدا)، ورواية الطبرسي المطولة عن محمد بن علي ﷺ قال: «فلما بلغ غدِيرِخَمَ قَبْلَ الْجَحْفَةِ بِثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ: أَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَى خَمْسِ سَاعَاتٍ مَضَتْ مِنَ النَّهَارِ بِالزَّجْرِ وَالْإِنْتِهَارِ وَالْعَصْمَةِ مِنَ النَّاسِ... إلخ. الاحتجاج ١/٦٤.

وقد عبّر عبد الحسين شرف الدين الموسوي عن قريب من هذا «الوعيد» أو سوء الأدب مع النبي ﷺ بقوله: «ألم يؤمر رسول الله بتبليغها [يعني ولاية علي]؟ ألم يُضَيَّقْ عليه في ذلك بما يشبه التهديد حيث يقول: ﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾؟ المراجعات: المراجعة ١٢، ص ١٤٠.

## ٦ - مَفْحَى آخِر فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ:

والذي نؤكد به بعد هذا كله: أن تفسير هذه الآية - وسائر آيات الذكر الحكيم - يجب أن يتم في ضوء «طبيعة النص» القرآني أو «طبيعة بنائه» القائمة على «الوضوح المطلق» بين مقام الألوهية ومقام النبوة، وعلى أن كل مقام سِوَى مقام الله الخالق جل وعلا، داخل في باب العبودية لله تعالى والخضوع لربوبيته، وأن رسول ﷺ - الذي يتقدم الأنبياء والمرسلين عليهم صلوات الله أجمعين - في مقام التَّلَقِّي عن الله تعالى، والخضوع لأمره سبحانه؛ قال تعالى مخاطباً إياه: ﴿وَلَيْكَ لَتَلَقَّى الْكُفْرَاتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾﴾ [النمل: ٦]، وأنه «عبد» اختاره الله سبحانه، وصنعه على عينه، لِيُنزَلَ عَلَيْهِ آخِر كِتَابِهِ، وَلِيُبَلِّغَ خَاتَمَةَ رِسَالَاتِهِ.

وتأسيساً على هذا المنهج، وفي سياق هذا وذاك، أمره الله تعالى ببعض الأوامر، وحذره من بعض الأعمال<sup>(١)</sup>، منها: هذا الأمر بتبليغ الرسالة، أو تبليغ ما أنزل إليه من ربه؛ وفحوى هذا الأمر أو مؤداه أنه مُبَلِّغٌ فعلاً أو حقيقة، وأنه لم يمتنع عن هذا التبليغ، أو لم يتوقف فيه أو يتهاون، كسائر ما أمر به أو حُذِرَ منه، وحتى يعلم كل قارئ للقرآن أن رسول الله ﷺ في موضع الخطاب والتكليف، والأمر والنهي، وأنه في مقام التلقي

(١) راجع على سبيل المثال: الآية (١) من سورة التحريم، والآية (٤٣) من سورة التوبة، والآية (٢١٣) من سورة الشعراء، والآية (١) من سورة الأحزاب، والآيتين (٦٧ - ٦٨) من سورة الأنفال، والآيتين (٩٤ - ٩٥) من سورة يونس، والآية (١٢) من سورة هود.

عن الله تعالى لا في موطن التَّقْوُل عليه، وأنه في مقام العبودية لله تعالى، وليس له شيء من خصائص الألوهية أو الربوبية، قال تعالى: ﴿وَلَوْ فَعَوْلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٤٧﴾﴾ [الحاقة: ٤٤ - ٤٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾﴾ [الزمر: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِنَبِيِّ أَتَى اللَّهُ وَلَا تُطْعِجُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾﴾ [الأحزاب: ١].

والله تعالى يعلم أنه لن يتَقَوَّل عليه، ولن يُشْرِك به، ولن يُطِيع الكافرين والمنافقين صلوات ربي وسلامه وبركاته عليه.

ولهذا فإن أي رواية تُشِي أو تُوحي بأن النبي ﷺ تهاون في التبليغ أو أرجأ أياما أو سنوات فهي باطلة مرفوضة؛ وبهذه المناسبة نحن أشد رفضا لإعلاء شأن الأئمة، أو إضفاء أي صفة من صفات الربوبية أو الألوهية عليهم، أو تلك التي تجعلهم فوق النبي ﷺ نفسه؛ إذ كان النبي ﷺ نفسه بشرا رسولا ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٣].

يقول المحدث الحجة السيد عبدالله شبر (ت ١٢٤٢هـ):  
 "إن قياس الأئمة على أشخاصنا قياس مع الفارق، فإن عليهم مسحة من الصفات الإلهية"<sup>(١)</sup>، ويقول: "إن الأئمة لهم حالة

(١) مصابيح الأنوار: ج ٢، ص ١٧٣؛ مؤسسة النور للمطبوعات، بيروت، ١٩٨٧م.

روحانية برزخية أولية تجري عليهم فيها صفات الربوبية" (١)،  
ونظائر هذا في كتب الإمامية كثير.




---

(١) المصدر السابق: ٣٩٧/٢، وأضاف: "وإليه أشير في الدعاء: لا فرق بينك وبينهم إلا أنهم عبادك المخلصون!"، وإن للمرء أن يعجب من هذا الكلام، وأن يتساءل عن قيمته؟ لأن العبودية لله تعالى إذا كانت لا تمثل فرقا بين العابد والمعبود، أي بين المخلوق والمخالق، فما تعريف (الفرق) إذن في اللغة والعقل؟!

## رابعاً:

﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾

بعد أن "صدع النبي بأمر الله تعالى"، كما نصت رواية الكليني الأولى، وأخبر القوم بولاية علي يوم غدير خم - أي في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة - عندما كان راجعاً إلى المدينة بعد حجة الوداع؛ نزل قوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ من الآية ٣ من سورة المائدة، ومعنى ذلك أن الدين كمل بولاية علي، وهذا ما نص عليه أو أدرجه بعض مفسري الإمامية في الآية المذكورة؛ فقرأ: (اليوم أكملت لكم دينكم - بولاية علي - وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)<sup>(١)</sup>.

(١) انظر تفسير العياشي ٢٩٣/١ وتفسير الصافي للفيض الكاشاني ٥٥/٢.

ونورد حول هذا الملاحظات الآتية:

## ١ - معنى كمال الدين وتمام النعمة:

قلت: روايات أهل السنة لا تختلف في أن هذه الآية الكريمة ليس فيها النص على علي بن أبي طالب عليه السلام، بل هذا عندهم معلوم من الدين بالضرورة؛ لأن القرآن الكريم لم يجز تنقيصه أو تحريف آياته بأي صورة من الصور، ولكنها لا تختلف كذلك في أن هذه الآية الكريمة - أو هذا الجزء منها - نزل عشية عرفة في يوم الجمعة؛ أي في اليوم التاسع من ذي الحجة، كما جاء في روايات الإمام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم - ومن عدة طرق - قال الإمام الحافظ ابن كثير رحمته الله: "والصواب - الذي لا شك فيه ولا مرية - أنها نزلت يوم عرفة، وكان يوم الجمعة؛ كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وأول ملوك الإسلام معاوية بن أبي سفيان، وترجمان القرآن عبدالله بن عباس، وسمرة بن جندب رضي الله عنه."

وأرسله الشعبي وقتادة بن دعامة، وشهر بن حوشب، وغير واحد من الأئمة والعلماء، واختاره ابن جرير الطبري رحمته الله " (١).

وعلى هذا فكمال الدين لا علاقة له بعلي بن أبي طالب عليه السلام، ولا بغيره من الأعلام، ولكن كمال الدين بكمال

(١) تفسير ابن كثير ١٧/٢.

أحكامه - وكلمة «الدين» في القرآن المجيد تعني النصوص أو الأحكام - فقد كملت أحكامه بشريعة الحج، أو بهذا الركن من أركان الإسلام، ولهذا فقد جاءت حجة وداع النبي ﷺ - التي دُعيت بحجة البلاغ كذلك؛ لأنه بلغ الناس شرع الله قولا وعملا - حافلة بالأحكام والوصايا قولا وعملا أيضاً، وقد ورد فيها في صحيح مسلم حديث طويل سبقت الإشارة إليه بوصفه من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله ﷺ، علق عليها الإمام النووي: "وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه وأكثروا، وصنف فيه أبو بكر بن المنذر جزءا كبيرا، وخرَّج فيه من الفقه مائة ونيفا وخمسين نوعا؛ ولو تقصَّى لزيد على هذا القدر قريب منه..."<sup>(١)</sup>.

وأما تمام النعمة ﴿وَأَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ فقد أتم الله تعالى نعمته على رسوله ﷺ وعلى المؤمنين ﷺ بأن حجَّوا لا يخالطهم المشركون، وكان رسول الله ﷺ قد بعث أبا بكر ﷺ أميراً على موسم الحج سنة تسع، وبعث علي بن أبي طالب ﷺ بثلاثين أو أربعين آية من سورة براءة، فقرأها على الناس: يُؤَجِّلُ المشركين أربعة أشهر يسيحون في الأرض، فقرأها عليهم يوم عرفة، وقرأها عليهم في منازلهم (أماكن نزولهم في الحج)، وأذن يوم النحر مع رهط من المسلمين، منهم أبو هريرة ﷺ: "لا يَحُجُّنَّ بعد عامنا هذا مُشركٌ، ولا يَطُوقَنَّ

(١) صحيح مسلم بشرح النووي: حديث ١٢١٨، ص ٧٦٩ - ٧٧٩.

بالبيت عُريان... " (١) - وكانوا لم يُمنعوا من ذلك بعد فتح مكة في العام الثامن - ثم قام النبي ﷺ بالحج في العام العاشر بعد أن مَنَعَ المشركون من الحج مع المسلمين، ولهذا قال بعض المفسرين: إتمام النعمة عليهم: إقرارهم بالبلد الحرام، وإجلاء المشركين عن البيت الحرام، حتى حَجَّه المسلمون لا يُخالِطهم المشركون.

قلت: وربما كانت النعمة هذه - أو إتمامها - بظهور الإسلام وعلو شأن المسلمين، يقول الحافظ المفسر ابن كثير في تفسير الآية: "هذه أكبر نعم الله تعالى على هذه الأمة، حيث أكمل تعالى لهم دينهم، فلا يحتاجون إلى دين غيره، ولا إلى نبي غير نبيهم صلوات الله وسلامه عليه؛ ولهذا جعله الله تعالى خاتم الأنبياء، وبعثه إلى الإنس والجن، فلا حلال إلا ما أحلَّه، ولا حرام إلا ما حرمه، ولا دين إلا ما شرعه. وكل شيء أخبر به فهو حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف، كما

(١) تفسير ابن كثير ٣٧٩/٢؛ لقد أخرج الشيخان (البخاري ومسلم) عن حميد بن عبدالرحمن بن عوف، عن أبي هريرة ؓ قال: "بعثني أبو بكر الصديق في الحجة التي أمره عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع، في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر: لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان.

قال حميد بن عبدالرحمن: ثم أردف النبي ﷺ عليا أن يؤذن بـ "براءة". قال أبوهريرة: "فأذن معنا علي في أهل متى يوم النحر: لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان".

حديث رقم (٣٦٩) في البخاري، ويرقم (١٣٤٧) في مسلم؛ وانظر أحاديث البخاري رقم (٤٦٥٥، ٤٦٥٦، ٤٦٥٧)

قال تعالى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ [الأنعام: ١١٥]، أي صدقا في الأخبار، وعدلا في الأوامر والنواهي.. فلما أكمل لهم الدين تَمَّت عليهم النعمة؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾: أي فازصوه أنتم لأنفسكم، فإنه الدين الذي أحبه الله ورَضِيَهُ وبعث به أفضل الرسل الكرام، وأنزل له أشرف كتبه... " (١).

## ٢ - من رواية إمامية في حجة الوداع:

هذا، وهناك روايات إمامية أخرى تتفق مع رواية أهل السنة في أن هذه الآية نزلت يوم عرفة، وفي محاولات التوفيق - بينها وبين كون الدين قد تم بالصدع بولاية علي - كلام كثير، ومحاولة دائبة لترتيب الوقائع أو ترتيب الأحداث و«ردود الأفعال» في جميع المراحل؛ لأن «العرف الإمامي» يقتضي أن يكون نزول هذه الآية ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ تاليا لنزول قوله تعالى ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾، وأن يكون هذا كله بعد رجوعه ﷺ حجة الوداع على رواية الكليني سابقة الذكر، وهذا يتناقض بحدّة مع نزول قوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ في يوم عرفة، كما دلّت روايات أهل السنة، وبعض روايات الإمامية؛ بل يتناقض مع حقيقة إسهاد النبي ﷺ ربّه على أمته - في أكثر من موطن - بتبليغ الرسالة: "ألا هل بلغت... اللهم اشهد..."، فكيف يؤمر - بعد ذلك

(١) تفسير ابن كثير ١٥/٢.

المشهد العظيم في عرفة - أن يبلغ ولاية علي بعد الحج كما تزعم الرواية الإمامية بإصرار!؟

وأكتفى بهذا «المقطع» من مقدمات هذه الحجة، أو قبل أن يقف النبي ﷺ في الموقف، فإنه يومئ إلى ما بعده.

روى الطبرسي بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي ﷺ، ونقله الفيض الكاشاني قال: "فنادى مناد من رسول الله ﷺ في الناس إن رسول الله ﷺ يريد الحج، وأن يُعَلِّمَكُم من ذلك مثل الذي علمكم من شرائع دينكم، ويوقفكم من ذلك على ما أوقفكم عليه من غيره. فخرج رسول الله ﷺ وخرج معه الناس، وأصغوا إليه لينظروا ما يصنع فيصنعوا مثله.

فحج بهم وبلغ من حج مع رسول الله ﷺ من أهل المدينة وأهل الأطراف والأعراب سبعين ألف إنسان أو يزيدون، على نحو عدد أصحاب موسى سبعين ألفاً، أخذ عليهم بيعة هارون فنكثوا واتبعوا العجل والسامري.

وكذلك رسول الله ﷺ أخذ البيعة لعلي بن أبي طالب ﷺ بالخلافة على عدد أصحاب موسى؛ فنكثوا البيعة واتبعوا العجل ستة ستة، ومثلاً بمثل، واتصلت التلبية ما بين مكة والمدينة... (١).

(١) الاحتجاج للطبرسي: الجزء الأول، ص ٦٣؛ وتفسير الصافي: ٥٣/٢؛ وانظر الصفحات ٥١ - ٥٥.

قلت: هل علم القاريء من أين جاءت تسمية الإمامية خليفة رسول الله ﷺ الأول أبي بكر الصديق ﷺ (بالعجل)، أو (عجل هذه الأمة) (١)؟ =

وقبل أن ندع هذا، نقول: إن هذه الرواية تضمنت الخطبة التي ألقاها النبي ﷺ في «غدير خم» فوق أحجار نُصِبَتْ كهيئة المنبر، قام عليها النبي ﷺ، وقد بلغت هذه الخطبة إحدى عشرة صفحة<sup>(١)</sup>؛ أي أكثر من ٢٨٠٠ كلمة. ولا يقع الناظر فيها على ما يشبه كلام النبي ﷺ - الذي أوتي جوامع الكلم - في قليل أو كثير، وفيها من أساليب الإنشاء ما جد بعد عصر النبوة بزمان طويل، وهي لا تخرج من حيث المضامين عن كونها من الكلام المصنوع، بل نعتقد أن غالب ما في هذه الخطبة قد تم

= راجع الحديث (٢٢) من كتابنا: السنة النبوية وعلومها بين أهل السنة والشيعة الإمامية.

(١) الاحتجاج: من ٦٤ - ٧٦؛ وتفسيرالصافي: من ٥٦ - ٦٦؛ وانظر الصفحات: ٦٧ - ٧١.

ولا ندري على أي رواية من الروايات الإسرائيلية عوّل الطبرسي في حكاية السبعين ألفاً، ومزاعم البيعة لهارون؟ وهل تم الربط بين هذا وبين أتباع بني إسرائيل للسامري وعبادتهم للعجل في هذه الروايات؟ أم أن هذا الربط من عمل الطبرسي وضربائه؟

علماً بأن الحديث عن اتباع السامري العجل، لم تكن - بنص القرآن - بعد أن أخذ موسى على بني إسرائيل البيعة لهارون أو بعد أن نكثوا البيعة!! بل نص القرآن الكريم على خلاف ادعاء الطبرسي وروايته.. انظر التذليل على ذلك الآيتين (٩٢ - ٩٣) من البقرة، والآيات (١٤٨ - ١٥٢) من الأعراف، والآيات (٨٣ - ٩٨) من سورة طه.

ولا تقف عند القرآن فقط، بل قارنه بما ورد في التوراة نفسها: سفر الخروج (السفر الثاني من أسفار العهد القديم) الإصحاح (٣٢).. لتعلم لم نرجح أن ما فعله الطبرسي وأضرابه ليس له أصل لا من القرآن ولا من التوراة حتى!!

وضعه في عصر الكليني، أو بعد عصر التدوين الإمامي، والله تعالى أعلم.

### ٣ - الوحي يضع الآية في سياق الأحكام:

يضاف إلى ما سبق بيانه أن قوله تعالى: ﴿ أَيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ قرأه النبي ﷺ جزءاً من الآية الثالثة من سورة المائدة، وهو كذلك في المصاحف، وغني عن البيان أن النبي ﷺ لم يقرأ إلا بما نزل به الوحي، وعلى الوجه الذي نزل به عليه، أو أمره أن يضعه موضعه مما نزل عليه.

وهذا القول من كلامه تعالى بالقدر الذي نزل به جبريل يوم عرفة، وضعه الوحي في سياق الآية الثالثة من سورة المائدة، التي تتحدث عن أحكام محددة متعلقة بالأطعمة، قال تعالى:

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ وَالْحَمُّ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَالْمُنْخِفَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمَتْرَدِيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فَسُقُ الْيَوْمَ بَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْا الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِيْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤﴾ .

﴿ الْيَوْمَ بَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ ﴾ و﴿ الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ هكذا جمع الوحي بين هذين اليومين في آية واحدة، بل هما يوم واحد، وهذا وجه من وجوه ضم هذا الذي نزل به

جبريل يوم عرفة إلى هذه الآية؛ فقد ظهر الإسلام في جزيرة العرب، وعلى مشركي مكة وقريش، فيئس الذين كفروا من دينكم أن يُبطلوه، أو يُنقضوه، وقد كتب الله تعالى له الكمال، وحكم ببقائه إلى يوم الدين.

وقد جاء الحديث عن هذا وذاك في سياق تفصيل ما استثنته الآية الأولى من السورة من جِلِّ بهيمة الأنعام ﴿إِلَّا مَا يَتَلَبَّسُ عَلَيْكُمْ﴾، قال تعالى في مستهل هذه السورة: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يَتَلَبَّسُ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ١].

وفي هذا أبلغ دلالة وأوضح بيان على أن «الدين» كلٌّ لا يتجزأ: عقيدة وشريعة؛ وشعائر وعبادات، وسائر ما يختص بالحلال والحرام، حتى الذبائح والمأكولات..

لِنُقَلِّ: إن عبادات الإسلام كملت بشريعة الحج أو بعبادة الحج، وإن أحكام الطعام فيه كملت بهذه الأحكام، فهذا أيضاً من تمام النعمة، وهي ألا نأكل إلا الطيبات التي لم تخالطها نجاسة جسيمة أو معنوية، ولا شأن لهذا بعلي بن أبي طالب ﷺ ولا بسواه من سائر المؤمنين ﷺ!!

بل لا يُعقل الحديث عن علي بن أبي طالب ﷺ في سياق المحرمات من المأكولات أو الذبائح، وبخاصة أن الآية الكريمة، بعد أن نصت على يأس الذين كفروا، وكمال الدين، وإتمام النعمة، استثنت حالة الاضطرار؛ أي أنها استأنفت الحديث عن تلك المحرمات، باستثنائها حالة الاضطرار؛ حتى

ليبدو للقارئ أن استبعاد أن يكون أحد مرادا بهذه الآية أو هذا النص، قد تكرر أو أكد مرتين.. والله تعالى أعلم.

### نقطتان في التعقيب على الآيتين:

وأخيرا.. لا يدري المرء كيف يؤمر النبي ﷺ بإبلاغ ما أنزل إليه من ربه بعد رجوعه من الحج مع رهط من الصحابة ﷺ الذين خرجوا معه من المدينة فقط..

فإن كان الأمر متعلقا بـ«الوصي» و«الولي» و«الخليفة» و«الإمامة» ولا يؤمر به في ذلك الموقف العظيم، حيث يمكنه إبلاغ كافة المسلمين الذين قُدِّرَ عددهم بسبعين ألفا أو بمائة ألف بما أنزل عليه من ربه!!

فإن كان قد «أمر» بذلك في «الموقف» فكيف يدَعُهُ إلى «غدير خم» ومعه الرهط الذين خرجوا معه من المدينة فقط؛ آخذين في الاعتبار أن هؤلاء الرهط - كما يروي الإمامية - هم أصحاب الشقاق والنفاق الذين كان يخشاهم النبي ﷺ إن هو بلغ ما أنزل إليه من ربه في علي بن أبي طالب!!

كما أن التعبير القرآني ﴿مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ يدلُّ على جملة ما ذهبنا إليه، وبخاصة ما قدمناه عن سياق آية التبليغ أو البلاغ؛ لأن النبي ﷺ بَلَّغَ ما أنزل عليه من الآيات المتصلة بأهل الكتاب وقرأها عليهم، والأمر ليس كذلك إن قلنا إن المراد بالآية: ما أنزل إليه في علي بن أبي طالب ﷺ؛ لأنه لم يقرأ في هذا شيئا من التنزيل، وربما لو كان التعبير بالوحي لأمكن التعلُّق به بوجه من الوجوه.

## خامساً:

## الإمامة وحديث غدیر خم

## ١ - سبب هذا الحديث:

وعلينا أن نذكر بعد ذلك أن حديث «غدیر خم»: "مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ" لا صلة له بمسألة «الخلافة والإمامة» أو «الولي والوصي»؛ لأن النبي ﷺ إنما قاله دفاعاً عن علي بن أبي طالب ؑ، وتبرئة له مما قاله فيه بعض من كانوا معه باليمن؛ ذلك أن رسول الله ﷺ بعث خالد بن الوليد ؓ - وفي رواية أخرى خالد بن سعيد بن العاص ؓ<sup>(١)</sup> - وعلي بن أبي طالب ؑ إلى اليمن قبل أن يخرج رسول الله ﷺ إلى حجة الوداع، وحين تَعَجَّلَ علي بن أبي طالب ليلقى رسول الله ﷺ

(١) انظر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ابن عبد البر القرطبي: ص

بمكة؛ استخلفَ علي من كان معه رجلاً من أصحابه، وقد وقع - أولاً - بين علي عليه السلام وبعض هؤلاء الجند جفوة<sup>(١)</sup>؛ بل أظهر الجيش شكواه لَمَّا منعهم من استعمال إبل الصدقة.

كما أنه - ثانياً - حين خَرَجَ لاستقبالهم يوم لحقوا به في مكة؛ انتزع الحُللَ التي كساهم إياها الرجلُ الذي استخلفه عليهم، فخطب النبي صلى الله عليه وآله وبرأ ساحةَ علي بن أبي طالب ورفَعَ قدره صلى الله عليه وآله.

روى محمد بن إسحاق عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: "اشتكى الناس علياً، فقام رسول الله صلى الله عليه وآله فينا خطيباً، فسمعتَه يقول: "أيها الناس لا تشكوا علياً، فوالله إنه لأخشن في ذات الله، أو في سبيل الله، من أن يُشكى...". رواه الإمام أحمد من حديث محمد بن إسحاق<sup>(٢)</sup>.

وقال الإمام أحمد: حدثنا الفضيل بن دكين، ثنا ابن أبي غنیه،

(١) انظر خبر وصيفة كانت في السبي اصطفاها علي عليه السلام لنفسه عند ابن كثير في البداية والنهاية: ١٠٤/٥؛ والعقاد في عبقريه علي: ص ١٢٩ - ١٣٠، منشورات المكتبة العصرية، بلنجان.

وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وآله لأحدهم: أتبغض علياً؟ قال: نعم! قال: "لا تبغضه، فإن له في الخمس أكثر من ذلك"؛ أي أكثر من السبية التي اصطفاها لنفسه..

وانظر في العقاد كذلك شكاية سعد بن مالك بن الشهيد ما لقيه وصحبه من علي في اليمن! قال النبي صلى الله عليه وآله: "يا سعد بعض قولك لأخيك علي، فوالله إنه لجيش في سبيل الله"، عبقريه الإمام: ص ١٣٠.

(٢) انظر: ابن كثير، البداية والنهاية: ٣٥٠/٧، وفيه "لأجيش".

عن الحكم بن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن بريدة قال: "غزوت مع عليّ اليمن، فرأيتُ منه جَفْوَةً، فلما قدمتُ على رسول الله ﷺ ذكرتُ عليًّا فتَنَقَّصْتُهُ، فرأيتُ وجه رسول الله ﷺ يَتَغَيَّرُ!!"

فقال ﷺ: "يا بريدة ألسْتُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟!"

قلتُ: بلى يا رسول الله!

قال ﷺ: "من كنت مولاه فعلي مولاه".

وكذا رواه النسائي عن أبي داود الحراني، عن أبي نعيم الفضيل بن دكين، عن عبد الملك بن أبي غنیه بإسناده، نحوه. قال الحافظ ابن كثير: وهذا إسناد جيد قوي، رجاله كلهم ثقات. وروى الإمام البخاري عن عبدالله بن بريدة، عن أبيه ﷺ قال: بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد بن الوليد ليقبض الخُمس، وكنت أبغضُ عليا، وقد اغتسل.. فقلت لخالد: ألا ترى إلى هذا؟!

فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرتُ ذلك له، فقال: يا بريدة.. أتبغضُ عليا؟! فقلت: نعم.

قال: لا تَبَغْضُهُ، فإن له في الخُمس أكثر من ذلك..  
الحديث<sup>(١)</sup>.

(١) انظر صحيح البخاري: برقم (٤٣٥٠)، ص ٨٢١ - ٨٢٢.

وقد عقد الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية فصلا لخطبته ﷺ بـ «غديرخم» قريب من الجحفة بين مكة والمدينة، والتي "بين فيها فضل علي بن أبي طالب ﷺ، وبراءة عريضه مما كان تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن، بسبب ما كان صدر منه ﷺ إليهم من المعدلة التي ظنها بعضهم جورا وتضييقا وبُخلا، والصواب كان معه في ذلك..."، ثم يُعلق على ذلك بالقول: "ولهذا لما تفرغ ﷺ من بيان المناسك، ورجع إلى المدينة؛ بين ذلك في أثناء الطريق، فخطب خطبة عظيمة في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة عامئذ [العام العاشر]، وكان يوم الأحد بغديرخم تحت شجرة هناك، فبين فيها أشياء، وذكر من فضل علي وأمانته وعدله وقربه إليه، ما أزاح به ما كان في نفوس كثير من الناس فيه.

ونحن نورد عيون الأحاديث الواردة في ذلك، وتبين ما فيها من صحيح وضعيف بحول الله وقوته وعونه..<sup>(١)</sup> إلى آخر ما أورده ابن كثير في تاريخه.

= قوله: "وقد اغتسل"، فيه إشارة إلى واقعة علي للسبية كملك يمين؛ وقول النبي ﷺ بأن لعلي في الخمس "أكثر من ذلك" أي أكثر من تلك السبية، التي كانت ضمن الخمس المستلم من خالد.

(١) البداية والنهاية للإمام الحافظ ابن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤هـ): الجزء الخامس، ص (٢١٥ - ٢٢١)، والصفحات (١٠٤ - ١٠٧)؛ وانظر كذلك الصفحات (٢٥٢ - ٢٦٢)، ط المكتب الجامعي الحديث، الاسكندرية. وانظر: جامع الترمذي: الحديث (٣٧١٢، ٣٧١٣: ص ٨١٢)، تحقيق: عادل مرشد، دار الأعلام، عمان، ١٤٢٤هـ.

## ٢ - حديث الغدير لا صلة له بالإمامة والخلافة:

قلت: وفحوى هذا أن النبي ﷺ قصد بهذا الحديث أولئك الذين انطلقوا مع علي وخالد (رضي الله عنهما) من المدينة إلى اليمن، والعائدين معه الآن إلى المدينة بعد فراغهم جميعاً من أعمال الحج.

ولو كان لهذا الحديث أدنى صلة بـ«الخلافة والإمامة» أو «الولاية العامة» لقاله ﷺ أو بلغه في مكة أيام الحج؛ إذ خُطِبَ في المسلمين أكثر من مرة، وبخاصة يوم عرفة؛ حيث كانت جموعهم التي يجب أن يعلمهم الرسول ﷺ باستخلاف علي (رضي الله عنه) أو بولايته وإمامته؛ بل إن الذين جاؤوا إلى الحج من أنحاء الجزيرة أو من خارج المدينة أولى بهذا الحديث من أهل المدينة أجمعين، من كان منهم مع خالد وعلي، ومن انطلق مع النبي ﷺ بل إن من الراجح أن النبي ﷺ لم يُعْرَجَ على غدير خم ليقول ما قال، ولم يدعه حتى يصل إلى المدينة لولا ما كان بين علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ومن معه في اليمن.

## ٣ - تفسير الحسن المثني ﷺ للحديث:

قلت: وهذا الذي دلت عليه هذه الوقائع أو الأحداث، والذي يمكن سلكه فيما يُدعى أسباب ورود الحديث، هو ما فسّره وصرح به الحسن بن الحسن بن علي (رضي الله عنه)، فقد قيل له: ألم يَقُلْ رسول الله: "من كنتُ مولاه فعلي مولاه"؟

فقال: بلى؛ ولكن والله لو كان يعني رسولُ الله الإمارة

والسلطان، والقيام على أمر الناس؛ لأفصح لهم به - وزاد في رواية: كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت - فإن رسول الله كان أنصح للمسلمين؛

ولقال لهم: يا أيها الناس.. هذا وليُّ أمركم، والقائم عليكم من بعدي، فاسمعوا له وأطيعوا.

والله لئن كان الله ورسوله اختار عليا لهذا الأمر، وجعله القائم للمسلمين من بعده، ثم ترك عليًّا أمر الله ورسوله، لكان عليًّا أول مَنْ تَرَكَ أمرَ الله ورسوله...<sup>(١)</sup>.

وفحوى هذا الذي قاله الحسن المثنى نقطتان:

الأولى: أن الأمر لو كان متعلقا بالإمارة والسلطان، لبَيَّنَهُ النبي ﷺ وأوضحه بأجلى العبارات، وهو الذي أنيَطَ به بيان القرآن ومراد الله فيه، فكيف لا يُفصح عما يريده هو أو عمَّا أُمِرَ بتبليغه؟!!

الثانية: أن عليا نفسه ﷺ لا يمكن له أن يتجاوز أو يترك القيام بما عهد إليه النبي ﷺ أو كلفه القيام به؛ لأن هذا الترك مما لا يفعله ولا يليق به ولو كان وحيدا في الأمة؛ وغني عن البيان أنه نهض للدفاع عن بيعة جمهور المسلمين له بعد عثمان بن عفان ﷺ، وما خبر «الجمل» و«صفين» عن أحد يبعيد.

(١) رواه ابن عساكر عن الحافظ البيهقي، انظر: تاريخ دمشق الكبير: ج ١٥، ص ٥٦ و ٦٠ - ٦١، دار إحياء التراث العربي، لبنان، ٢٠٠١ م.

٤ - موقف علي بن أبي طالب عليه السلام من الحديث:

غني عن البيان أن ما قاله الحسن المثنى (والملقب بالحسن الرضى أيضاً) هو ما دلَّ عليه فعل علي عليه السلام، وما قاله وكتب به كذلك، وهو كثير، نشير منه إلى ما ورد في «نهج البلاغة» وحده، حيث يقول علي بن أبي طالب في حديث له لطلحة والزبير عليهما السلام: "والله ما كانت لي في الخلافة رغبة، ولا في الولاية إربة، ولكنكم دعوتموني إليها، وحملتُموني عليها... إلخ.

ووصف بيعته بالخلافة في أكثر من مناسبة، بأنها كانت استجابة لطلب المسلمين وإلحاحهم عليه في قبولها، قال عليه السلام في بعض هذه المقالات: "ويسطتم يدي فكففتُها، ومددتُموها فقَبَضْتُها، ثم تداككتم عليَّ تذاكَّ الإبل الهيم على حياضها يوم وُرُوِدها... إلخ.

ولا يرتاب عاقل في أنه عليه السلام لو كان «مُعَيَّنًا» أو «مُسَمًّى» للخلافة بقرآن أو حديث، لما رَغِبَ عنها، أو كَفَّ يَدَهُ حين مَدَّها المسلون؛ بل ربما كان عاتبهم أو أخذ عليهم أنهم تأخروا في ذلك إلى ما بعد مقتل الخليفة الثالث عليه السلام!!

أما أن يكون قد فعل ذلك من باب «الزهد» وذهاب الرغبة في أمر كان له، ثم صُرف عنه طيلة عهود الخلفاء الراشدين الثلاثة؛ لأنه صُرف عنه وتأخر وصوله إليه، فهذا مما لا يليق به، ولا يتصور وقوعه منه عليه السلام؛ لأن من «يَعَيِّنُه» باسمه رسول الله صلى الله عليه وآله لأمر فإنه لا يَعْتَذِرُ عنه ولا يتردد فيه بحال من

الأحوال؛ وبخاصة إذا كان في مثل مقام علي في الشجاعة والفصاحة والبلاغة، والعلم والقضاء، والصدق والصراحة إلى يوم الدين.

وجاء في كتاب له أيضاً إلى طلحة والزبير رضي الله عنهما: "أما بعد، فقد عَلِمْتُمَا - وإن كتمتُمَا - أنني لم أريد الناس حتى أرادوني، ولم أبايعهم حتى بايعوني..."<sup>(١)</sup>.

وقال في خطبة له لما أريدَ على البيعة بعد استشهاد عثمان رضي الله عنه: "دعوني والتمسوا غيري، وإن تركتموني فأنا كأحدكم، ولعلي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم؛ وأنا لكم وزيراً خيراً لكم مني أميراً..."<sup>(٢)</sup>.

ويتضح من هذا أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان يُشير إلى ما كان عليه أيام إخوانه الخلفاء الراشدين المهديين (أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم)، كما كان يتحدث بوضوح وأريحية عن المَحَلِّ الأَشْبِه بطبيعته والأَوْفَق له في باب السياسة والحكم؛ ولا ريب في أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعلم من علي ما يعلمه علي رضي الله عنه من نفسه؛ ولا يمكن لحديث «غدير خم» أن يخالف هذا وذلك.

(١) انظر هذه النصوص الثلاثة في (نهج البلاغة) على هذا الترتيب: الفقرة: ٢٠٣، ص ٤٠٤ - ٤٠٥، فقرة: ٢٢٧، ص ٤٤٧؛ فقرة: ٢٩٣، ص ٥٩١ - ٥٩٢؛ ط دار المرتضى، بيروت، ١٤٢٣هـ.

(٢) المصدر السابق: الخطبة ٩٠، ص ١٥٣.

## ٥ - علي عليه السلام يُقرّر أن الخلافة بالشورى:

وأخيراً، يقرر علي بن أبي طالب عليه السلام بأنصع عبارة أن الإمامة والخلافة إنما هي بالشورى وليست بالنصر والتعيين، سواء أكان تلميحا أم تصريحاً؛ فقال عليه السلام في كتاب له إلى معاوية رضي الله عنه:

"إنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان، على ما بايعوهم عليه، فلم يَكُنْ للشاهد أن يختار، ولا للغائب أن يَرُدُّ؛ وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإن اجتمعوا على رجل وسموه إماما، كان ذلك لله رِضَى، فإن خَرَجَ من أمرهم خارج بطعن أو بدعة، ردوه إلى ما خرج منه؛ فإن أبى قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تَوَلَّى..."<sup>(١)</sup>.

نعم.. لقد بايعه المسلمون، كما بايعوا من قبله أبا بكر وعمر وعثمان، فصار خليفة وإماما لهم، ولقد اختاروه، فلم يكن له أن يَرُدُّ اختيارهم، ولعل فيما قاله النبي صلى الله عليه وآله بحقه وما دافع به عنه، يوم غديرخم وفي مواطن أخرى، وما أثره به، إشارة وتمهيد يوطئ له أمر الخلافة والإمامة إذا لزم الأمر أو حين يأتي الزمان الملائم، وينهض لمبايعته المسلمون، وقد حصل.





## سارداً:

## بين السياق وإجماع أهل التفسير

ولا بأس بأن نختم هذه الملاحظات بتفسير للآية الكريمة التي استهل بها الكليني حديثه، وهي قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ذكره بعض علماء الإمامية، وهو وإن كان لا يخرج في فحواه عما نقله الفيض الكاشاني؛ فإن استشهاده في هذا التفسير بكل من العلامة الحافظ المفسر المؤرخ ابن كثير، والمفسر الأديب الداعية الناقد سيد قطب، بل تعريضه الشديد بهما، بحُجَّةٍ تعويلهما على السياق كسائر المفسرين، هو الذي حملنا على نقل كلامه في هذا الموطن، وبخاصة أننا وجدنا أنفسنا - مصادفة - قد استشهدنا بهما في هذه الملاحظات.

قال الشيخ محمد هادي معرفة:

"وهذا ابن مخلوف الثعالبي في آية الولاية: ﴿ إِنَّمَا وَرِثَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ [المائدة: ٥٥]، نراه يحاول امتهان نزولها بشأن علي عليه السلام حينما

أعطى خاتمه للفقير وهو في حالة الركوع من الصلاة، فكانت فضيلة شامخة لمولانا أمير المؤمنين، وقد أجمع عليه المفسرون وأهل الحديث وتواترت الروايات بذلك من الفريقين<sup>(١)</sup>.

"قال الثعالبي: والزكاة في الآية عام تشمل المفروضة والتطوع بالصدقة ولكل أفعال البر، ثم وصفهم سبحانه بتكثير الركوع، وخص بالذكر لكونه من أعظم أركان الصلاة.

قال: هذا هو الصحيح في تأويل الآية، ولكن اتفق مع ذلك أن علي بن أبي طالب أعطى خاتمه وهو راعع. قال السدي: وإن اتفق ذلك لعلي فالآية عامة<sup>(٢)</sup>.

وقد علق الشيخ «معرفة» على هذا النقل والاستشهاد الفريد بقوله: "هكذا يخرج من تفسير الآية بهذا الاختصار المبتور! نعم.. هكذا استحوذ عليهم شيطانُ الحِقْدِ فأنساهم ذكر الله!!".

ثم أضاف: "وهذا عبدالله بن الزبير يحاول إثبات كون سورة الإنسان مكية، لماذا؟ لأنه كان يرغمه وجود آيات في القرآن ناصة على فضائل آل الرسول ﷺ؛ إنه كان يحمل الضغينة لآل البيت حقدا وحسدا ﴿أَمْرٌ يُحْسِدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٥٤].

فقد أسقط ذكر النبي من خطبة الجمعة معتذرا: أي كلما

(١) قارن هذا الإجماع والتواتر بما نقلناه قبل قليل!

(٢) وأحال على تفسير الثعالبي: ج ١، ص ٤٧١.

رأيت بني هاشم إذا جاء ذكر النبي اشربوا وأشرفت ألوانهم وطالت رقابهم، والله ما كنت لأتي لهم سرورا وأنا أقدر عليه...".

"... وهكذا سار من ورائه [يعني من وراء ابن الزبير] بعض مبتذلة أهل التفسير كابن كثير، وأخيرا سيد قطب، مستشهدين بالسياق، تاركين وراءهم إجماع أئمة التفسير"<sup>(١)</sup>.

قلت: هل علم القارئ من أئمة التفسير هؤلاء الذين ترك مبتذلة أهل التفسير إجماعهم، آخذين بالسياق القرآني ونظم الآيات، وحتى استحقوا بذلك الترك وهذا الأخذ الوصف المذكور؟!

أعني "مبتذلة أهل التفسير" .. إن إجماع أئمة التفسير هؤلاء هو الأصل في تفسير القرآن عند الشيخ «معرفة»، أما الأخذ في هذا التفسير بـ«سياق الآيات» و«نظم القرآن» فهو منهج مبتذلة أهل التفسير كابن كثير من القدامى، وسيد قطب من المعاصرين!!

أما الأخبار الموضوعية والأخطاء العلمية، وغير ذلك من التجاوز والإيهام في هذا الذي يقوله الشيخ «معرفة»، فإن بيانه

(١) صيانة القرآن من التحريف ص ٢٧٥ - ٢٧٦. أما ما نسبه إلى عبدالله بن الزبير (رضي الله عنه) فإنه يفتقر إلى التوثيق الذي يعول عليه؛ وإن كان الأمر في هذا السياق، لا يعدو أن يكون من باب الإقحام والإشارة والتوظيف!! وربما كان كذلك من باب البهتان والتطاول.

يطول، وتكفينا مفردات المؤلف ولُغَتُهُ العالِية التي حكمت كتابه  
من أوله إلى آخره، ولا حول ولا قوة إلا بالله!

وقد وصفنا كتابه الموسوم: «صيانة القرآن من التحريف»  
في مناسبة سابقة بأنه يدور حول «صيانة القائلين بتحريف القرآن  
عن الكذب»!!<sup>(١)</sup>.



(١) انظر كتابنا: علوم القرآن وإعجازه وتاريخ توثيقه.

## سابعاً:

### حول بعض أسباب النزول في كتب الإمامية

وبعد؛ فإنه على الرغم من رغبتنا الشديدة في الإيجاز والإيماء؛ فلا بد من تعليق أخير على مسألة أسباب النزول التي تتردد في كتب الإمامية، والتي تثير مشكلات كثيرة في التفسير وعلوم القرآن وتاريخ القرآن - أو تاريخ توثيقه -، وبخاصة حين يصل الأمر إلى هذا الحد الذي أفصح عنه الشيخ «معرفة».

إن كثيراً من أسباب النزول هذه قد يكون مدعاة للإشفاق على قائله أو رواته؛ أما القرآن فإنه محفوظ بالتكفل الإلهي، ولو كره المفسرون؛ وذلك لشدة دلالة على الجهل بمعاني القرآن، بل بمفرداته وبمعاني العربية بوجه عام أو من الأساس.

ونود هنا أن نقف عند نقطتين:

### النقطة الأولى:

أن سبب النزول المزعوم إذا كان متصلا بآيات من سورة غير السورة التي يشرحها المفسر، فإنه يجري الاستدلال به على أن "تأليف القرآن على خلاف ما أنزله الله"، على حد قول علي بن إبراهيم القمي، الذي يُعدُّ تفسيره مع تفسير العياشي<sup>(١)</sup> تفسيراً بالمأثور، أي تفسيراً مأثوراً عن أئمة الإمامية، ولا أدري: هل يريد بهذا التأليف: ترتيب السور، أم ترتيب ونظم الآيات؟ والراجع أنه يعني الثاني.

وكان القوم يستدلون بأسباب النزول الواهية التي تُفسدُ النظم، على اعتبار أن النظم الصحيح فاسد.. إن هذا لشيء عجيب!!

قال القمي في سياق تفسيره لآيات غزوة أحد من سورة آل عمران:

"وكان حنظلة بن أبي عامر<sup>(٢)</sup>: رجل من الخزرج قد تزوج في تلك الليلة التي كان صبيحتها حرب أحد، بنت عبدالله بن أبي سلول [هكذا]، ودخل بها في تلك الليلة، واستأذن رسول الله ﷺ أن يقيم عندها، فأنزل الله: ﴿إِنَّمَا

(١) محمد بن مسعود، ت ٥٣٢٠.

(٢) المعروف بحنظلة الغسيل.

الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٢﴾ [النور: ٦٢]، فأذن له رسول الله ﷺ، فهذه الآية في سورة النور، وأخبار أحد في سورة آل عمران، فهذا دليل على أن التأليف على خلاف ما أنزله الله، فدخل حنظلة بأهله وواقع عليها<sup>(١)</sup>، فأصبح وخرج وهو جنب، فحضر القتال، فبعث<sup>(٢)</sup> امرأته إلى أربعة نفر من الأنصار لما أراد حنظلة أن يخرج من عندها، وأشهدت عليه أنه قد واقعها.

فقيل لها: لِمَ فعلت ذلك؟

قالت: رأيتُ في هذه الليلة في نومي كأن السماء قد انفرجت فوق فيها حنظلة، ثم انظمت<sup>(٣)</sup>، فعلمتُ أنها الشهادة، فكرهت أن لا أشهد عليه، فحملت منه...<sup>(٤)</sup>.

قلت: سبب النزول المذكور: مفردات الآية ومعناها وسياقها، كل ذلك ينفيه ويدحضه، ولم أقف له على أثر فيما تحت يدي من مصادر؛ كان الأولى بي ألا أبحث في أي مصدر، ولا صلةً بينه وبين الآية الكريمة سوى «كلمة الإذن»

(١) ما هذه اللغة العالية؟

(٢) قلت: أي فبعث.

(٣) قلت: أي انظمت.

(٤) تفسير القمي: ١/١٢٥.

أو «موضوع الإذن»، حتى لكان الآية الكريمة نزلت في جميع المواقف التي كان فيها إذن أو استئذان؛ فانظر هذا الفهم السديد في التفسير وأسباب النزول!!

قال تعالى في الآية (٦٣) التالية للآية المذكورة: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَكُمْ لِيُذَوِّعُوا أَمْرَهُمْ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٦٣)، أما الصياغة الركيكة للقصة وإفساد مغزاها أو دلالتها الإيمانية والجهادية، بما زيد عليها أو أضيف إليها، فهذا كله مما لا يحتاج إلى بيان<sup>(١)</sup>.

### أما النقطة الثانية:

فهي أن سائر أسباب النزول، أو أسباب النزول التي تذكر

(١) قال ابن القيم رحمته الله: "وشد حنظلة الغسيل، وهو حنظلة بن أبي عامر على أبي سفيان، فلما تمكّن منه، حمل على حنظلة: شداذ بن الأسود فقتله؛ وكان جُنبا، فإنه سمع الصبيحة وهو على امرأته، فقام من فوره إلى الجهاد، فأخبر رسول الله ﷺ أصحابه "أن الملائكة تغسله"، ثم قال: "سلوا أهله: ما شأنه؟"، فسألوا امرأته، فأخبرتهم الخبر؟. زاد المعاد: ٢٠٠/٣. وقد علق محققا الكتاب على هذا الحديث بالقول: "ذكره ابن هشام (٧٥/٢) بلا سند، وأخرجه الحاكم (٢٠٥/٣، ٢٠٤)، والبيهقي (١٥/٤)، والسراج من طريق ابن اسحاق، حدثني يحيى بن عباد بن عبدالله بن الزبير، عن أبيه عن جده. وسنده جيد، وله شاهد من حديث ابن عباس عن الطبراني بسند حسن، كما قال الهيثمي في المجمع (٢٣/٣): "وفي الباب شاهد مرسل قوي عن الحسن البصري" عند ابن سعد (٩١/٣).

في السياق الواحد، والتي حفلت بها كتب التفسير، كثيرا ما تقطع سياق الآيات وتهدم نظم القرآن، كما رأينا قبل قليل في آيتي سورة المائدة السابقتين؛ ونذكر هنا أن خطبة «غدير خم» التي نسبها الطبرسي، وهو من رجال القرن السادس، إلى النبي ﷺ، والتي أشرنا إليها في هذا البحث، ضَمَّنَهَا سبب نزول لهاتين الآيتين على لسان النبي ﷺ نفسه، وقد لا يكون لهذا نظير في أسباب النزول.

وقد جاء في مستهل هذه الخطبة أو الرواية قوله:

"الحمد لله الذي علا في توحده، ودنا في تفرده (!)، وجلّ في سلطانه، وعظم في أركانه، وأحاط بكل شيء علما وهو في مكانه (!) وقهر جميع الخلق بقدرته وبرهانه...".

ثم جاء فيها قوله: "أحمده تعالى على السراء والضراء، وأومن به وبملائكته وكتبه ورسله، أسمع أمره وأطيع، وأبادر إلى كل ما يرضاه وأستسلم لقضائه رغبة في طاعته وخوفا من عقوبته؛ لأنه الله الذي لا يُؤْمَنُ مَكْرُهُ، ولا يُخَافُ جَوْرُهُ، وأقْرُّ له على نفسي بالعبودية، وأشهد له بالربوبية، وأؤدي ما أوحى إليّ حذرا من أن لا أفعل فتْحِلَّ بي منه قارعة لا يدفعها عني أحدٌ وإن عَظُمَت حيلته؛ لا إله إلا هو؛ لأنه قد أعلمني أنني إن لم أُبلِّغ ما أنزَلَ إليّ فما بلغت رسالته، وقد ضمن لي تبارك وتعالى العصمة، وهو الله الكافي الكريم، فأوحى إليّ: (بسم الله الرحمن الرحيم. يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك في عليّ وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس).

معاشرَ الناس ما قصرْتُ في تبليغ ما أنزَلَ اللهُ تعالى إليّ،  
وأنا مُبَيِّنٌ لكم سبب نزول هذه الآية:

إن جبرئيل عليه السلام هبط إليّ مرارا ثلاثا يأمرني عن السلام  
ربي وهو السلام أن أقوم في هذا المشهد فأعلم كل أبيض  
وأسود أن علي بن أبي طالب عليه السلام، أخي ووصيي وخليفتي  
والإمام من بعدي، الذي مَحَلُّهُ مني محل هارون من موسى،  
إلا أنه لا نبي بعدي، وهو وليكم من بعد الله ورسوله، وقد  
أنزل الله تبارك وتعالى عليّ في ذلك آية من كتابه: ﴿ إِنَّمَا وَرِثَكُمُ  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ  
رَكَعُونَ ﴾ (٥٥)، وعلي بن أبي طالب عليه السلام أقام الصلاة وآتى  
الزكاة وهو راعع، يريد الله تعالى في كل حال.

وسألت جبرئيل أن يَسْتَعْفِيَّ لي عن تبليغ ذلك إليكم أيها  
الناس، لعلمي بقلة المتقين وكثرة المنافقين وإدغال الأثمين  
وختل المستهزئين بالإسلام، الذين وصفهم الله في كتابه بأنهم  
يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم، ويحسبونه هينا وهو  
عند الله عظيم؛ وكثرة أذاهم لي في غير مرة حتى سَمَوْنِي أَدْنَا،  
وزعموا أنني كذلك لكثرة ملازمته إياي وإقبالي عليه، حتى  
أنزل الله تعالى في ذلك قرآناً (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون  
هو أذن قل أذن على الذين يزعمون أنه أذن خير لكم يؤمن بالله  
ويؤمن للمؤمنين)<sup>(١)</sup>، ولو شئت أن أُسَمِّيَ بأسمائهم لَسَمَيْتُ،

(١) راجع الآية (٦١) من سورة التوبة.

وأن أومي إليهم بأعيانهم لأومات، وأن أدل عليهم لدلت، ولكني والله في أمورهم قد تَكَرَّمْتُ، وكل ذلك لا يُرِضِي الله مني إلا أن أُبَلِّغَ ما أنزل إليّ، ثم تلا (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك في علي وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس).

فاعلموا معاشر الناس، أن الله قد نَصَّبَهُ لكم وليًا وإمامًا، مُفْتَرِضًا طاعته على المهاجرين والأنصار وعلى التابعين لهم بإحسان، وعلى البادي والحاضر، وعلى الأعجمي والعربي والحُرِّ والمملوك، والصغير والكبير، وعلى الأبيض والأسود، وعلى كل مُوَحَّدٍ، مَاضٍ حُكْمُهُ، جَائِزٌ قَوْلُهُ، نافذ أمره، مَلْعُونٌ من خالفه، ومرحومٌ من تبعه، مؤمنٌ من صدَّقه؛ فقد غفر الله له ولمن سمع منه وأطاع له...<sup>(١)</sup>

(١) الاحتجاج: ٦٥/١ - ٦٧؛ ونضيف بهذه المناسبة طرفا من الصفحتين الثالثة والرابعة من هذه الخطبة المطولة، التي تبلغ إحدى عشرة صفحة أو تزيد، كما أشرنا اليها:

قال: "معاشر الناس ما من علم إلا وقد أحصاه الله فيّ، وكل علم عُلِّمْتُ فقد أحصيته في إمام المتقين، وما من علم إلا عُلِّمْتُهُ عَلِيًّا، وهو الإمام المبين.."

... ثم إنه أول من آمن بالله ورسوله، وهو الذي فدى رسوله بنفسه، وهو الذي كان مع رسول الله ولا أحد يعبد الله مع رسوله من الرجال غيره...

معاشر الناس فضلوهم فقد فضله الله، وأقبلوه فقد نصبه الله... معاشر الناس إنه إمام من الله، ولن يتوب الله على أحد أنكر ولايته، ولن يغفر له! حتما على الله أن يفعل ذلك بمن خالف أمره فيه، =

ونضيف بمناسبة حديثنا عن تمام النعمة - في تفسير الآية الثالثة من السورة - بحج المسلمين لا يخالطهم المشركون: أن الآيات الأولى من سورة براءة التي نزلت في هؤلاء المشركين، منها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا أَتَيْنَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنَا فِي دِينِكُمْ فَتَقْبَلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَأَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا تَتَّقِلُونَ قَوْمًا تَكْفُرُوا أَتَيْنَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوْلَىٰ مَرَّةً أَخَشَوْنَهُمْ فَأَلَّ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾﴾، يقول علي بن إبراهيم القمي في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا أَتَيْنَهُمْ﴾ الآية: "إنها نزلت في أصحاب الجمل...<sup>(١)</sup>"، وذكر في ذلك «حديثا» عن علي بن أبي طالب عليه السلام.

ولا يتردد أحد في الحكم على سبب النزول الذي توصف فيه أم المؤمنين السيدة عائشة رضي الله عنها، ويوصف فيه

= وأن يعذبه عذابا شديدا نكرا، أبد الآباد ودهر الدهور، فاحذروا أن تخالفوه فتصلوا نارا وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين. معاصر الناس فَضَلُّوا عليا فإنه أفضل الناس بعدي من ذكر أو أنثى، بنا أنزل الله الرِّزْقَ، وبقي الخلق؛ ملعون ملعون، مغضوب مغضوب من رَدِّ عليّ قولي هذا ولم يوافقه! ألا إن جبريل خبّرني عن الله تعالى بذلك، ويقول: "من عادى عليا ولم يتَّوَلَّهُ فعليه لعنتي وغضبي"؛ فلتنظر نفس ما قدمت لغد، واتقوا الله أن تخالفوه فتزَلَّ قَدَمٌ بعد ثبوتها إن الله خبير بما تعملون.

معاصر الناس إنه جنب الله الذي ذكر في كتابه فقال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ

نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَيَّ مَا قَرَّرْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٦٥].

طلحة والزبير رضي الله عنهما، بأنهم «أئمة الكفر» بأنه حديث موضوع، بغض النظر عن دين الواضع وعلمه.

علما بأن المسألة التي نتحدث عنها في هذا السياق، هي أن هذه الآيات الكريمة التي نزلت في المشركين «ينتقي» منها القمّي وضرباؤه من مفسري الإمامية، ما يجعلونه في أمهات المؤمنين أو في صحابة النبي الكريم، أو سواهم ممن يرغب الإمامية في تكفيرهم أو الطعن فيهم أو تشويه سمعتهم والانتقام منهم؛ فيهدمون بذلك السياق القرآني ونظم الآيات، ويجعلون القرآن عِصِين.

ثم يستدل بهذه الأسباب، أو بهذه الحكايا والرزايا ونحوها من الأسباب، على أن تأليف القرآن على خلاف ما أنزله الله، أو على أن الصحابة رضي الله عنهم كفروا وارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله <sup>(١)</sup>. . . بثست هذه المزاعم، وجازى الله تعالى من افتراها على كتابه الكريم بما يستحق، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(١) انظر الباب الذي عقده الفيض الكاشاني في كتابه (الوافي) بعنوان: (باب أن عامة الصحابة نقضوا عهدهم وارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله)، وذكر فيه ثلاثة وثلاثين (حديثا)، جميعها من رواية الكليني في كتابه (الكافي)، وجميعها أيضاً مما لا يخفى وضعه وتركيبه وترتيبه وسخفه على أي عاقل.

انظر الوافي: المجلد الثاني، الأحاديث (٦٤٤ - ٦٧٦)، ص (١٨٤ - ٢١٥).





- ١ - أصول الكافي للكليني: دار المرتضى، بيروت ١٤٢٦هـ.
- ٢ - البداية والنهاية للحافظ ابن كثير الدمشقي: المكتب الجامعي الحديث، الاسكندرية.
- ٣ - تاريخ دمشق الكبير للحافظ ابن عساكر: دار إحياء التراث العربي، لبنان ٢٠٠١م.
- ٤ - تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير الدمشقي: المكتب الجامعي الحديث، الاسكندرية.
- ٥ - تفسير الصافي للفيض الكاشاني: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت.
- ٦ - تفسير القمي لعلي بن إبراهيم القمي: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت.
- ٧ - جامع الترمذي: تحقيق الأستاذ عادل مرشد - دار الأعلام، عمان ١٤٢٤هـ.
- ٨ - الاحتجاج لأبي منصور الطبرسي: دار المرتضى، بيروت ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م.
- ٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد للإمام ابن القيم: تحقيق: شعيب الأرنؤوط (مد الله في عمره) وعبدالقادر الأرنؤوط رحمه الله تعالى/مؤسسة الرسالة: بيروت.
- ١٠ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: لابن عبدالمبر القرطبي دار الأعلام، عمان ١٤٢٣هـ.

- ١١ - شرح النووي على مسلم (المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج): بيت الأفكار الدولية.
- ١٢ - صحيح البخاري: للإمام الحافظ محمد بن إسماعيل البخاري، بيت الأفكار الدولية - الرياض ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ١٣ - صيانة القرآن من التحريف: للشيخ محمد هادي معرفة، مؤسسة النشر الإسلامي - قم (إيران) ١٤١٣هـ.
- ١٤ - عبقرية الإمام: للأستاذ عباس محمود العقاد، المكتبة العصرية - لبنان.
- ١٥ - علوم القرآن وإعجازه وتاريخ توثيقه للمؤلف: دار الأعلام - عمان ١٤٢٦هـ.
- ١٦ - فتح القدير للإمام الشوكاني: دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت ١٤٠٣هـ.
- ١٧ - فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب: للنوري الطبرسي (توفي ١٣٢٠هـ) - طبعة حجرية.
- ١٨ - في ظلال القرآن: للأستاذ سيد قطب، طبعة دار الشروق.
- ١٩ - مجمع البيان: للشيخ أبي علي الطبرسي (ت ٥٤٨هـ)، دار المعرفة بلبنان ١٤٠٦هـ (عن طبعة إيرانية).
- ٢٠ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: لابن عطية الأندلسي - طبع دولة قطر.
- ٢١ - مصابيح الأنوار في حل مشكلات الأخبار: للمحدث الحجة السيد عبدالله شبر (ت ١٣٤٢هـ). مؤسسة النور للمطبوعات - بيروت ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٢٢ - مصطفى السباعي: للمؤلف - الطبعة الثانية - دار القلم دمشق ١٤٢٤هـ ٢٠٠٣م.
- ٢٣ - نهج البلاغة (من كلام علي بن أبي طالب عليه السلام): جمع أصله الشريف الرضي عليه السلام. دار المرتضى، بيروت ١٤٢٣هـ.
- ٢٤ - الوافي: للفيض الكاشاني - مكتبة أمير المؤمنين عليه السلام العامة، أصفهان (إيران) ١٤١٢هـ.

## فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة .....
٧	تمهيد .....
١١	أولاً: روايات الكليني والصدوق .....
١٤	تعقيب .. ..
١٧	ثانياً: تفسير آية (الولاية): نقد وتعليق .....
١٧	١ - الآيات هي التي فسرت معنى الولاية .....
٢٠	٢ - سبب نزول هذه الآيات .....
٢١	٣ - معنى ﴿وَهُمْ رَكَعُونَ﴾ وإعرابها .....
٢٣	٤ - ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ جمع وليس مفرداً .....
٢٥	٥ - زكاة واجبة لا صدقة تطوع .....
٢٧	ثالثاً: تفسير آية البلاغ: نقد وتعليق .....
٢٧	١ - ضيق صدر النبي ﷺ افتراء على الله ورسوله .....
٢٨	٢ - سياق ونظم الآيات .....
٣٣	٣ - حول سبب النزول .....
٣٥	٤ - «نظم» الآية ١ .....

## الموضوع

## الصفحة

٣٦	٥ - تناقض وبهتان .. ومزاعم تحريف! .....
٤٠	٦ - مَنْحَى آخِر فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ .....
٤٣	رابعاً: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ .....
٤٤	١ - معنى كمال الدين وتمام النعمة .....
٤٧	٢ - من رواية إمامية في حجة الوداع .....
٥٠	٣ - الوحي يضع الآية في سياق الأحكام .....
٥٢	نقطتان في التعقيب على الآيتين .....
٥٣	خامساً: الإمامة وحديث غدیر خم .....
٥٣	١ - سبب هذا الحديث .....
٥٧	٢ - حديث الغدير لا صلة له بالإمامة والخلافة .....
٥٧	٣ - تفسير الحسن المثنى <small>عليه السلام</small> للحديث .....
٥٩	٤ - موقف علي بن أبي طالب <small>عليه السلام</small> من الحديث .....
٦١	٥ - علي <small>عليه السلام</small> يُقرّر أن الخلافة بالشورى .....
٦٣	سادساً: بين السياق وإجماع أهل التفسير .....
٦٧	سابعاً: حول بعض أسباب النزول في كتب الإمامية .....
٦٨	النقطة الأولى .....
٧٠	أما النقطة الثانية .....
٧٧	المصادر والمراجع .....
٧٩	فهرس الموضوعات .....

