

إصدارت مؤسّسة وقف الشيخ عبد الرحمن بن ناصر البراك (١٠)

التوضيح للسائل العجائبي

في مقدمة الرسالة القبرانية

لابن أبي زيد القيرواني

تأليف

عبد الرحمن بن ناصر البراك

اعتنى به

مؤسسة وقف الشيخ
عبد الرحمن بن ناصر البراك

التوضيح للسائل العجائبي

في

مقدمة الرسالة القبرانية

التوضيح للسائل العقدي

في مقدمات التفسير

لابن أبي زيد القيرواني

ح مؤسسة وقف الشيخ عبدالرحمن بن ناصر البراك، ١٤٤٢هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

البراك، عبدالرحمن بن ناصر

توضيح مقدمة ابن أبي زيد القيرواني / عبدالرحمن بن ناصر
البراك - ط ١ - الرياض، ١٤٤٢هـ

٢٣٢ ص؛ ١٧×٢٤ سم

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٩١٥٢٨-٩-٧

١- العقيدة الإسلامية أ. العنوان

ديوي ٢٤٠ ١٤٤٢/٩٣٩٥

رقم الإيداع: ١٤٤٢/٩٣٩٤

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٩١٥٢٨-٩-٧

الطبعة الأولى

١٤٤٢هـ - ٢٠٢١م

حقوق الطبع محفوظة



المملكة العربية السعودية

الرياض

00966505112242

m@sh-albarrak.com

sh-albarrak.com

الجوال

البريد الإلكتروني

الموقع الرسمي

إِصْدَارَاتُ مُؤَسَّسَةِ وَقْفِ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ الْبَرَّاكِ (١٠)

التَّوْضِيحُ لِلْمَسَائِلِ الْعَقْدِيَّةِ

فِي فَقْدِ مَثَرِ الرَّسَالِ التَّرَاقِيْرِ وَإِنِّيَّةِ

لِابْنِ أَبِي زَيْدٍ الْقَيْرَوَانِيِّ

تَأْلِيفُ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ الْبَرَّاكِ

اعْتَنَى بِهِ

مُؤَسَّسَةُ وَقْفِ الشَّيْخِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرِ الْبَرَّاكِ







مُقَدِّمَةُ التَّحْقِيقِ



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه
ومن والاه؛ أما بعد:

فهذا شرحٌ متوسطٌ لمقدمة الرسالة لابن أبي زيد القيرواني رَحِمَهُ اللهُ،
لشيخنا عبد الرحمن البراك - حفظه الله - والذي اختار له اسم «التوضيح
للمسائل العقديّة في مقدمة الرسالة القيروانية لابن أبي زيد القيرواني».

ولا يخفى على طالب علمٍ أهميّةُ مقدمة هذه الرسالة ونفاستها في
علم العقيدة؛ فهي على وجازتها عظيمة النفع جدًّا، غزيرة الفوائد، حاوية
لأصول الاعتقاد على طريقة سلف الأمة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ.

وقد عقد لها شيخنا سبعة مجالس أتى على جميعها بالشرح والبيان،
وذلك ابتداءً من يوم السبت الثاني من شهر رجب إلى غاية السبت
التاسع منه عام ١٤٢٩ هـ. ضمن الدورة العلمية الخامسة عشرة في جامع
شيخ الإسلام ابن تيمية بالرياض. وفُرِّغَت تلك الدروس، ثم عُرضت
مؤخراً على شيخنا - حفظه الله - فكان يُقَرُّ ويُعدّل، ويزيد وينقص،
ويحرّر ويدقق، حتى وصلت إلى هذه الصورة من التهذيب والتحرير،
وقد عهد إلينا في المؤسسة أن نعتني بها فاستعنا بالله على ذلك، وكانت
طريقة العمل في الإخراج كالتالي:

١- مقابلة المتن وضبطه على النسخة التي أخرجها الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد رَحِمَهُ اللهُ، ضمن كتابه: «الردود»، واعتمدنا على الطبعة الأولى لدار «العاصمة» عام ١٤١٤ هـ، وهي العمدة في هذا الشرح، ونبّه في الهامش إلى ما قد يكون من اختلاف بينها وبين النسخ الأخرى، كما نبّه إلى بعض ما وقع في المتن من إشكالات، ونقل ما يصوّبه شيخنا في بعض المواضع منها.

٢- مقابلة الشرح - بعد تفرّغه - بأصله المسموع، وتصويب ما وقع في النسخة المفرّغة من سقطٍ أو تصحيفٍ.

٣- تقسيم المتن إلى فقرات، ووضع عنوان لكل فقرة في أعلى الصفحة، ويليهما شرح الفقرة، وكل ذلك من صنع شيخنا - حفظه الله -.

٤- قراءة الشرح على شيخنا - حفظه الله - كاملاً، قراءة ضبطٍ وتصحيحٍ، فكان يصوّب ويُعدّل، ويحذف ويُضيف، ويحرّر ويُدقق، حتى استقام على هذه الصورة.

٥- توثيق النقول التي وردت في الشرح، وعزوها إلى مصادرها.

٦- ربط مباحث الشرح بكتب السلف والمحققين من أهل السنة؛ كشيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه الإمام ابن القيم رَحِمَهُمَا اللهُ وغيرهما من المحققين.

٧- إحالة بعض المباحث إلى مواضع أخرى موسّعة من كتب شيخنا - حفظه الله -.

- ٨- ضبط الكلمات المشكّلة، والعناية بعلامات الترقيم.
- ٩- شرح الكلمات الغريبة من المعاجم المختصة ككتب غريب القرآن، وغريب الحديث، ومعاجم اللغة، وغيرها.
- ١٠- عزو الآيات إلى مواضعها من كتاب الله عَزَّجَلَّ، وإثباتها على رواية حفص عن عاصم.
- ١١- تخريج جميع الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب. والطريقة في ذلك كالتالي:
- أ- إذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما نقتصر في العزو إليه إلا لفائدة؛ كأن يكون اللفظ المذكور لغيرهما.
- ب- إذا كان الحديث في غير الصحيحين:
- خرّجناه من أهم المصادر، كالسنن الأربعة ومسند أحمد وموطأ مالك وغيرها من المصادر الحديثية المعتبرة.
- لا نتوسع بذكر الطرق والشواهد، وإنما نحيل إلى بعض المراجع لمن أراد التوسّع والزيادة، وغالبًا ما تكون الإحالة إلى كتب التخريج والعلل.
- نقل أحكام المحدثين - المتقدمين والمتأخرين - على الحديث صحةً أو ضعفًا.
- إن كان الحديث مرويًا عن أكثر من صحابي ذكرنا صاحب اللفظ وأشرنا إلى غيره تبعًا.
- ١٢- التعريف بالأعلام غير المشهورين.

١٣- التعريف بالفرق والمقالات والكتب غير المشهورة.

١٤- صنع فهرسٍ تفصيلي للموضوعات وآخر إجمالي، وثبت للمصادر والمراجع.

ملاحظة: إذا ورد في الهوامش كلمة «شيخنا» فالمراد به صاحب الشرح شيخنا عبد الرحمن البراك - حفظه الله -.

وفي الختام نسأل الله عزَّجَلَّ أن ينفع بهذا الشرح وأن يجزي شيخنا - حفظه الله - خير الجزاء، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

اللجنة العلمية في



للتواصل:

جوال: ٠٥٠٥١١٢٢٤٢

البريد الإلكتروني: m@sh-albarrak.com

مُقَدِّمَةٌ

الحمدُ لله، وصَلَّى اللهُ وسلَّمَ وبارك على عبده ورسوله، وعلى آله وصحبه، ومَن اهتدى بهداه، أما بعد:

فهذا تعليقٌ على مقدمة كتاب: «الرسالة» لابن أبي زيد القيرواني رَحِمَهُ اللهُ، وقد سميته: «التوضيح للمسائل العقيدية في مقدمة الرسالة القيروانية لابن أبي زيد القيرواني»، وهو من أشهر علماء المالكية، ومشهورٌ بأنه رَحِمَهُ اللهُ من أهل السنَّة في أبواب العقيدة، وتاريخه متقدِّمٌ؛ لأنَّه من أعلام القرن الرابع، فإنَّه وُلِدَ سنةَ عشرٍ وثلاث مئة، وتُوفِيَ سنةَ ستِّ وثمانين وثلاث مئة، وممن أثنى عليه القاضي عياض في ترجمته لابن أبي زيد؛ قال: «وكان أبو محمَّدٍ إمامَ المالكية في وقته وقُدوتهم، وجامعَ مذهبِ مالك، وشارحَ أقواله، وكان واسعَ العلم، كثيرَ الحفظِ والرواية؛ كُتِبَ تشهدهُ له بذلك»^(١).

وهذه الرسالةُ معظَّمَةٌ عند المالكية، وهي متنٌ فقهِيٌّ، وربما نشبَّها بـ «عمدة الفقيه» من مصنفات الحنابلة، للموفق ابن قدامة إلا أنَّ ابن أبي زيد رَحِمَهُ اللهُ صَدَّرَها بذكر مسائل الاعتقاد.

(١) ينظر: ترتيب المدارك (٦/ ٢١٥-٢١٦).

ولشهرتها وتعظيم المالكية لها ولمؤلفها؛ كثرت العناية بها، وكثرت سُراحيها وحُفاظُها وناظموها، فقد اعتنى بها الناسُ عنايةً عجيبةً: شرحاً ونظماً ودرساً وتدريساً، حتى قيل إنها كُتبت بالذهب^(١)، ولا أقول: إنها أفضل من غيرها، ولكن العادة أن كلَّ أهلِ مذهبٍ يُعظمون علماءَ مذهبهم ومؤلفاتهم، بل قد يتعصبون لهم، وإلا فقد قرئت عليّ، فوجدتُ أنّها كتابُ فقهٍ مختصرٍ جداً؛ ككتب الفقه المختصرة التي تكون عبارتها فيها خفاءً؛ بسبب شدة الاختصار، ك«العمدة» في الفقه على مذهب الإمام أحمد مع أن كتب الحنابلة أوضح عبارةً من المؤلفات في المذاهب الأخرى، وابنُ قدامة رَحِمَهُ اللهُ ضَمَّنَ كتابه بعض الأحاديث، ونوّه عن هذا في المقدمة.

ومذهبُ أهلِ السنّة في الاعتقاد ليس محصوراً على الحنابلة، فالأئمة رَحِمَهُمُ اللهُ كلُّهم على مذهب السلف، بل هم من السلف؛ لأنهم على مذهب مَنْ قبلهم من الصحابة والتابعين - رضوان الله عليهم -^(٢). وقد دخلت المذاهب الكلامية على كثيرٍ من المتأخرين من أهل المذاهب الأربعة في مسائل الاعتقاد، فتجد هؤلاء ينتسبون إلى الأئمة في أبواب ومسائل الأحكام الفقهية، ويخالفون الأئمة الذين ينتسبون

(١) ينظر: معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان للدبّاغ (٣/ ١١١).

(٢) ينظر: منهاج السنة (٢/ ١٠٥-١٠٦)، ومجموع الفتاوى (٥/ ٢٥٦)، والإيمان

(ص ٣١٥)، وللاستزادة ينظر: اعتقاد الأئمة الأربعة لمحمد الخميس.

إليهم - كالشافعي ومالك مثلاً - في مسائل الاعتقاد في الجملة، فمُقلِّدٌ
ومُستكثِرٌ^(١).

ويمكن أن يُستشهد لهذا المعنى ببيت لابن عاشر^(٢)؛ قال فيه:

في عقد الأشعري وفقه مالك

وفي طريقة الجنيد السالك^(٣)

فتراه اتَّخذ ثلاثة أئمة: الأشعري في العقيدة، ومالك في الفقه،
والجنيد^(٤) في السلوك.

- (١) كان المغاربة على مذهب السلف في أصول الدين زمن دولة المرابطين (٤٥١-٥٤١هـ)، فلما أظهر محمد بن تومرت المغربي المصمودي (ت ٥٢٤هـ) دعوته؛ كَفَّر مخالفيه من المغاربة، واتهمهم بالتشبيه والتجسيم، واستباح دماءهم وأموالهم، ودخل في حروب طاحنة مع المرابطين، وأدخل المغرب الإسلامي في فتنة دامية، وفرض الأشعرية على الرعيَّة، فكان شراً على الملة من الحجاج بن يوسف بكثير، واستباح قتل مخالفيه من العلماء، وسَمَّى أصحابه «موحدين»، وهم جهميَّة نُفاة لصفات الله تعالى، وعندما هلك واصل أتباعه دعوته، وارتكبوا مجازر رهيبة في حق المرابطين عندما دخلوا مدينة مراكش سنة (٥٤١هـ)، ويُروى أنهم قتلوا منهم سبعين ألف شخص! ينظر: السير للذهبي (١٩/٥٣٩)، ومجموع الفتاوى (١١/٤٧٦)، والمنار المنيف لابن القيم (ص ١٥٣-١٥٤).
- (٢) ابن عاشر: عبد الواحد بن أحمد بن علي بن عاشر، أندلسي الأصل، نشأ بفاس، له تصانيف منها: «المرشد المعين على الضروري من علوم الدين»، وشرح على «مورد الظمان في علم رسم القرآن». توفي في فاس في ذي الحجة سنة (١٠٤٠هـ) وعمره خمسون سنة. ينظر: خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر (٣/٩٦)، وشجرة النور الزكية (١/٤٣٤).
- (٣) ينظر: متن ابن عاشر المسمى بالمرشد المعين على الضروري من الدين (ص ٢، رقم البيت ٥).
- (٤) الجنيد: أبو القاسم الجنيد بن محمد الخزاز، أصله من نهاوند وولد ونشأ ببغداد، وسمع بها الحديث وتفقه على أبي ثور، كان زاهداً عابداً، توفي سنة (٢٩٧هـ). ينظر: طبقات الصوفية (ص ١٢٩)، وسير أعلام النبلاء (١٤/٦٦).

فالواجب اتباع ما مضى عليه الصدر الأوّل من الصحابة والتابعين وأئمة الدين رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، والتمسك بما مضى عليه الأئمة؛ فإنهم والتابعون ومن سلك سبيلهم هم أهل السنّة والجماعة، لأنهم يعتمدون في دينهم - علمًا وعملاً - على كتاب الله وسنّة رسوله وما مضى عليه الصحابة - رضوان الله عليهم - ومن تبعهم بإحسان.

فهذا هو طريق السلامة والهدى قبل أن يتفرّق الناس وتتسع الفرقة، فإنّها حدثت في هذه الأمة مبكرة، لكن لوجود الصحابة لم تنتشر، وأمّا بدايات الفرقة فقد كانت في عهد الصحابة في خلافة عليّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ؛ فظهرت الخوارج والشيعّة ثم القدرية، فكُلُّهم وجدوا في عهد الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، ثم لم يزل الاختلاف والافتراق يتسع وتعظم المحنة، ولا سيّما في أخريات القرن الثاني وما بعده، وبعد: فنبداً بشرح خطبة المؤلف:

شرح خطبة المؤلف

(الحمد لله الذي ابتداءً للإنسان بنعمته، وصوّره في الأرحام بحكمته، وأبرزه إلى رفقه، وما يسّره له من رزقه، وعلمه ما لم يكن يعلم، وكان فضلُ الله عليه عظيمًا، ونبّهه بأثار صنّعتِه، وأعذّر إليه على ألسنة المرسلين الخيرة من خلقه، فهدى من وفقه بفضله، وأضلّ من خذله بعدله، ويسّر المؤمنين ليسرى، وشرح صدورهم للذكرى، فأمنوا بالله بألسنتهم ناطقين، وبقلوبهم مُخلصين، وبما أتتهم به رسالُه وكتبه عاملين، وتعلّموا ما علّمهم، ووقفوا عند ما حدّ لهم، واستغنوا بما أحلّ لهم عمّا حرّم عليهم).

الشرح

يقول رَحْمَةُ اللَّهِ:

(الحمد لله الذي ابتداءً للإنسان بنعمته):

الله تعالى هو الذي بدأ الإنسان بنعمته، ولم يكن منه أيُّ تسبّب، فمرّد الأمر كلّه إليه، فهناك أمور لم يكن للإنسان فيها تسبّب أصلاً؛ فقد ابتداءً الله الإنسان بنعمته فأوجده، وصوّره، وشقّ سمعه وبصره، وأخرجه من بطن أمّه، فقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨]، لكنه ما خرج إلا وقد جعل الله فيه ما يحتاج

إليه في خَلْقِهِ، فَصَوَّرَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، وَخَلَقَ لَهُ الْأَعْضَاءَ: الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ وَاللِّسَانَ وَالشَّفَتَيْنِ، فَأَصْبَحَ الْإِنْسَانُ مَهِيئًا لِلْمَهَمَّاتِ، وَهَذِهِ النِّعْمُ لَمْ يَكُنْ لِلْإِنْسَانِ فِيهَا تَسَبُّبٌ أَصْلًا.

فَاللَّهُ بَدَأَ بِنِعْمَتِهِ، وَنِعْمَ اللَّهُ عَلَى الْإِنْسَانِ تَتْرَى؛ فَخَلَقَ الْإِنْسَانَ أَطْوَارًا فِي بَطْنِ أُمِّهِ، ثُمَّ أَطْوَارًا بَعْدَ وِلادَتِهِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ [غافر: ٦٧].

وَنِعْمَ اللَّهُ تَعَالَى نَوْعَانِ:

نِعْمٌ كَوْنِيَّةٌ مَادِيَّةٌ دُنْيَوِيَّةٌ: وَهِيَ مَا يَتَّصِلُ بِخَلْقِهِ، وَتَكْوِينِهِ، وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ.

وَنِعْمٌ دِينِيَّةٌ: وَهِيَ النِّعْمُ الَّتِي سَاقَهَا اللَّهُ عَلَى يَدِ رُسُلِهِ، وَكُلَّ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ ابْتِدَاءً^(١).

وَمِنْ نِعْمِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُ سَبَبًا مِنْ قَبْلِ الْإِنْسَانِ؛ مِثْلَ مَا يَحْصُلُ لِلْعَبْدِ بِمَا وَفَّقَ لَهُ مِنْ أَعْمَالٍ صَالِحَةٍ، فَاللَّهُ يَجْزِيهِ عَلَيْهَا، وَدَعَاءَ يَدْعُو بِهِ فَيَجِيبُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَهَذِهِ النِّعْمُ الَّتِي لِلْعَبْدِ فِيهَا تَسَبُّبٌ مَرْدُّهَا كُلُّهَا إِلَى اللَّهِ، فَهُوَ الَّذِي وَفَّقَ الْعَبْدَ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَقَبْلَهُ مِنْهُ، وَهُوَ الَّذِي وَفَّقَهُ لِلدَّعَاءِ، وَأَجَابَهُ؛ فَالْأَمْرُ عَادَ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ أَوْلًا وَآخِرًا، فَلَهُ الْأَمْرُ كُلُّهُ.

فَعَادَتِ النِّعْمُ كُلُّهَا، أَوْلُهَا وَآخِرُهَا، وَظَاهِرُهَا وَبَاطِنُهَا، وَمَا لَهَا سَبَبٌ مِنْ قَبْلِ الْإِنْسَانِ، وَمَا لَيْسَ لَهُ سَبَبٌ مِنْ قَبْلِهِ، عَادَ ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى اللَّهِ، لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَكُرُّ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣]، فَهَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا

(١) ينظر: بدائع الفوائد (٢/٤٢٥-٤٢٧).

عموم وحصر؛ أي: كلُّ نعمةٍ تحصل للعبد هي من الله وحده، فهو خالقُ الإنسان وخالقُ النعم، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ﴾ [لقمان: ٢٠]، وقال: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤].

فلا يزال العبد يتقلبُ في نِعَمِ الله، وهذه النعمُ الماديةُ أو الكونيةُ مشتركةٌ بين العبادِ برَّهم وفاجرهم، وبين المؤمن والكافر، أمَّا النعمُ الدينيةُ فمختصةٌ بمن يختارهم الله ويصطفاهم.

قوله: **(وصورَه في الأرحام بحكمته):**

وصورَه: هذا وما بعده عطفٌ، وهو من عطفِ الخاصِّ على العام، فصورَ الله الإنسانَ في الأرحام بحكمته، وكثيرًا ما يُذكرُ الله عبادهً بذلك، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦]. وقال تعالى: ﴿يَتَّيْنَاهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾﴾ [الانفطار]. وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ [التغابن].

فاللهُ صورَ الإنسانَ في الأرحام، ومن الذي يزعمُ أنَّ له تسببًا في تصوير نفسه واختيار صورته؟! لأنَّه يبدأُ في بطن أمه، فيتنقلُ في أطواره؛ نطفةً فعلقةً فمضغةً، ثم يُصوره الله كيف شاء كما أخبر الله بذلك مفصلاً في كتابه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٦]، فهو تعالى يجعل لكل واحدٍ صورةً لا تماثل صورة الآخر، ولهذا لا نجد اثنين من الناس على صورةٍ واحدةٍ من جميع الوجوه؛

بحيث لا يُفَرِّق بينهما لتمامتهما من كل وجه، ومن أسماء الله تعالى المصوِّر، قال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٤].

فالتصويرُ يكون بمشيئة الله وقدرته وحكمته، وله الحكمة في تنويع الصُّور، وفي خلق هذا على صورة، وخلق الآخر على صورة، فهم أولادٌ من أمٍّ وأبٍ، ويخرجون بصورٍ مختلفة، ولله في ذلك حِكْمٌ بالغةٌ.

والتصويرُ ظاهرٌ وباطنٌ، فالظاهر هو الصورةُ الظاهرةُ المرئية، والصورةُ الباطنةُ هي التي ينبنى عليها اختلافُ المَلَكاتِ والعقول، فهذا أيضًا نوعٌ من التصوير الذي تختلفُ فيه أحوالُ الإنسان، وهو سبحانه لا يخلقُ أو يصوِّرُ بمحض المشيئة، بل لحكمةٍ عظيمةٍ، فلا يفعل شيئًا عبثًا أو لعبًا؛ بل خلَقَ السماوات والأرض وما فيهنَّ بالحقِّ وللحقِّ.

قوله: **(وأبرزه إلى رفقه، وما يسره له من رزقه):**

هذا طور ما بعد الولادة، (وأبرزه): أي: أخرجَه من بطن أمه، والمعنى: أن الله أخرج الإنسان من بطن أمه، وأبرزه لهذه الحياة بعد أن كان في الظلمات الثلاث، والضميرُ في قوله: (من رزقه) - يقول بعض الشُّراح -: أنه يعودُ إلى الإنسان. فأبرزه إلى رفقه، أي: ليتنفع ويُرزق بما يسره الله له من أنواع المنافع.

ويُحتمل أن الضمير يعودُ إلى الله، وهو أظهر^(١)؛ لأنَّ الضمائر في هذه الجُمْل تعود إلى الله، أي: أبرزَ الإنسان ليتمتع برزقِ ربِّه له، وبرزقُ الله لعبده بما يسوقه إليه من الإحسان ابتداءً، وأول الرفق ما جعله الله

(١) ينظر: شرح زروق (١/ ١٤)، والفواكه الدواني (١/ ٢٣).

في قلب أمّه من الحنان؛ حيث يعطفها عليه، فتحمله وترحمه وتحسن إليه وترق له، فرفق الأم بابنها هو من رفق ربّه به، وصرّف الآفات عنه من رفقه تعالى.

وما يسره الله للعبد بعد ولادته من رزقه الحاضر، وهو أوّل رزق يكسبه، وفي هذا الوقت تُعدّ للمولود الثياب والملابس قبل أن يولد، فهل هذا من فعل الإنسان؟! كذلك ما يهيئ به ثديا الأم، ممّا تستعدّ به من الرزق (اللبن)، فهذا مما يسره للطفل من الرزق.

ثم يتابع هذا الرزق لعبدّه، ولو نقف مع هذا المعنى وقفاتٍ لانتهت أوقات في استعراض رزق الله، فرزقه ميسرّ يبدأ من مولده، وهكذا يستمرّ رزق الله لعبدّه.

ومن رفق الله أيضًا: ما يحصل للإنسان دون تسبّب منه، فما يحصل للطفل من خدمة الأبوين وعنايتهما، لم يكن بتسبّب منه، بل هو من النعم التي يتدبّر الله بها العبد.

لكن نعم الله منها ما يُجريه على يد من شاء من الخلق، ومنها ما ليس كذلك، ثم بعد ذلك تتواصل النعم، إلى أن يكون من رزق الله ما يطلبه الإنسان.

فهذا المولود مفطور على طلب الرزق فأوّل ما يولد يطلب الغذاء من ثدي أمّه فيلتقمه ويرتضع اللبن، وإذا كبر وقدر طلب الرزق بعمله وسعى في الأرض لذلك، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ﴾ [الملك: ١٥]، وقال تعالى: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ

اللَّهِ الرِّزْقُ ﴿[العنكبوت: ١٧]﴾، وابتغاؤه يكون بالدعاء، وبفعل الأسباب التي خلقها الله، وجعلها سبباً للأرزاق، فالرزق من: مطعمٍ ومشربٍ وملبسٍ ومسكنٍ، كلُّه من الله، ولا ينافي ذلك أن قدَّره الله بأسبابٍ، فإنَّ الأسبابَ والمسبباتَ كلُّها خلقٌ لله، وكلها بقدرِ الله ومشيئته.

قوله: **(وعلمه ما لم يكن يعلم، وكان فضل الله عليه عظيماً):**

كأنَّه في الأوَّل يشيرُ إلى الرزق المادي الذي يكون به غذاءُ الأبدانِ وقوامُها وبنائوها، وهنا يشيرُ إلى نوعٍ آخر، وهو من الرزق في الدنيا المتعلِّق بالنفوس والعقول وهو العلم، يدل له قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨]. لكنَّ الاستعدادَ للعلم موجودٌ، وأدواته موجودةٌ، فالإنسانُ منذ مولده قد ربَّب الله فيه أصلَ العقل، وفيه السمعُ والبصرُ، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [النحل: ٧٨].

لكنَّ تحصيلها للعلم يكون تدريجيًّا؛ شيئًا فشيئًا، فيبدأُ التعلُّمُ منذ الصُّغر، أي: العلم الذي يُحصِّله الإنسانُ بعد ولادته، فليس مقصورًا على العلم الذي يُحصِّله بالدراسة وفي المدرسة بعد الكبر، بل يبدأُ التعلُّمُ منذ الصُّغر، فلا يعرفُ الكلامَ إلا بتعليمٍ يتلقَّاه بسمعِهِ، ويتلقَّى أيضًا ببصرِهِ بعضَ العلوم، فيميِّزُ بين الإنسانِ والجدارِ، وبين أبويه، وبين إخوته، وينمو هذا العلمُ، وينمو العقلُ، وتنمو المداركُ شيئًا فشيئًا؛ حتى يبلغَ الإنسانُ ما قدَّر له من ذلك.

ومما يدخل في كلام المؤلف: ما يتعلّمه بالتلقّي من أبويه وأسرته وما حوله، وما يتعلّمه بعد الكبر، وما يتعلّمه من شؤون الحياة، وما يتعلّمه من العلم الصحيح النافع، وهذا العلم هو الفضل العظيم الذي امتنّ الله به على نبيه، حيث قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء].

ومن الأدلة على التعليم العام قوله تعالى: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق]، فالإنسان لم يكن يعلم ثم علم، وكلُّ علم لدى الإنسان مسبوقة بالجهل، لكنّ علم الله هو الذي لم يتقدّمه جهل؛ فعلمه تعالى قديمٌ، فلم يزل سبحانه بكلّ شيءٍ عليماً، أمّا المخلوقات - بما فيهم الملائكة - فعلمهم بتعليم من الله، قال الله تعالى عن الملائكة: ﴿لَا عَلَّمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: ٣٢]، وقال لنبيه: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء].

لكن هناك تفاضلٌ بين العباد في خلقهم، وفي خلقهم، وفي علمهم، وهذا التفاضل لا يعلم مداه وتفاوته إلا الله، وهو ممّا يدركه الناس، ويكون في العلوم الكونية والشرعية، الدينية والدينية، قال تعالى: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء]، فالتفاضل بين الخلق يكون في علومهم ورزقهم وتكوينهم، والأنبياء - وهم أفضل الخلق - فضل الله بعضهم على بعض.

قوله: (وَنَبَّهَهُ بِآثَارِ صَنْعَتِهِ، وَأَعَذَرَ إِلَيْهِ عَلَى أَلْسِنَةِ الْمُرْسَلِينَ الْخَيْرَةَ مِنْ خَلْقِهِ):

هذه الأفعال معطوفة على ما قبلها، (بآثار صنعته)؛ يعني: أرشده، ودلّه بآثار صنعته، وهو هذا الوجود من: الإنسان والأرض والسماء والهواء، فهذا كله صنع الله الذي أتقن كل شيء، فالسماوات والأرض والكواكب والهواء والسحاب والإنسان والحيوان، كل ذلك هو من آثار صنعته.

فهو خالق السماوات والأرض، ومن فيهنّ، وما بينهما، وهو خالق الإنسان، فالله تعالى نبّه الإنسان بآثار صنعته، ونبّه إلى ما في هذه الصنعة من الدلالة على أن لها صانعاً، وأن هذا الصانع عليمٌ، وأنه حكيمٌ، ورحيمٌ، وقديرٌ، ففي الدلالات تنبيهٌ؛ كما قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٢﴾﴾ [فصلت]، وقال: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٥١﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾﴾ [الذاريات]، وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾﴾ [الرعد].

فالله نبّه الإنسان بآثار صنعته، والذي ينتفع بذلك هو الذي ينتبه، ويتفكّر، ويعقل، أمّا المعرض فإنّه لا ينتبه، قال تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٥﴾﴾ [يوسف]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنبياء].

لكن الذين انتبهوا هم المذكورون في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۗ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيمًا وَفُوعًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۗ﴾ [آل عمران].

فنفس الأحداث التي تجري الآن في هذا الوجود، من الناس من يعتبر بها ويتنبه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۗ﴾ [آل عمران].

فالمتفكر والموفق يتنبه ويلاحظ ويتدبر؛ ونتيجة لهذا التنبيه والتدبر يذكر ربه، ويسبح بحمده، وتزداد معرفته بالله. فهذا هو النوع الأول، وهو التنبيه الكوني.

أما النوع الثاني فهو: التنبيه الشرعي، فالآيات الكونية فيها حجة على العباد، لكن لا يكون بها الإعذار وحدها، بل الإعذار يكون بإرسال الرسل، كما قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۗ﴾ [النساء: ١٦٥]. فأرسل الله الرسل ليُعرفوا العباد بربهم، ويُعرفونهم بالطريق الموصول إليه، وبمصيبرهم، ويُقيمون الأدلة على ما جاؤوا به، فمن أطاعهم سعد وأفلح، ومن عصاهم هلك، قال تعالى: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْتِنَا وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيْتِنَا ۗ﴾ [الأنفال: ٤٢]، وجاء في الحديث الصحيح: «لا أحد أحب إليه العذر من الله؛ ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين»^(١).

(١) أخرجه البخاري (٧٤١٦) - واللفظ له -، ومسلم (١٤٩٩) من حديث المغيرة بن شعبة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومن الناس من لا ينتبه ولا ينتفع، لا بالآيات الكونية: الأفقية والنفسية، ولا بالآيات الشرعية، وهم الذين لا يرجون لقاء الله؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَلْفُونَ ﴿١٠١﴾﴾ [يونس]، وقال تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ [يوسف]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّشْرَهُ بَعْدَآبِ إِلَيْهِ ﴿٧﴾﴾ [لقمان].

فالرسل هم خيرة الله من خلقه، وهم أفضل الناس على الإطلاق، وهم فيما بينهم متفاضلون، إذ إرسالهم مسبوقة باختيارهم واصطفائهم، فهم المصطفون الأخيار، قال تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ﴿٥٩﴾﴾ [النمل: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾﴾ [النمل: ٤٥]، ﴿وَإِنَّ أَحْسَنَهُمْ بِحَاصَّةٍ ذَكَرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾﴾ [النمل: ٤٦]، ﴿وَأِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾﴾ [النمل: ٤٧]. [ص].

قوله: **(فهدي من وفقه بفضله، وأضل من خذله بعدله):**

هذا أثر إرسال الرسل، فبعد الإرسال يصير الناس فريقين، والهداية نوعان: هداية توفيق، وهداية إرشاد^(١)، والمراد هنا بالهداية: هداية التوفيق لقبول الحق، وإجابة دعوة الرسل، وهذا فضل الله يؤتيه من

(١) ينظر: مجموع الفتاوى (١٨/ ١٧١-١٧٥)، وبدائع الفوائد (٢/ ٤٤٥-٤٤٨)، وشرح العقيدة الطحاوية لشيخنا (ص ٧٩). وذكر ابن تيمية وابن القيم قسمين آخرين وهما: الهداية إلى مصالح الدنيا، والهداية في الآخرة.

يشاء، قال تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [آل عمران]، ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ [النساء].

فبعد الدعوة يصيرُ الناسُ فريقين: أحدهما: موفِّقٌ مهديٌّ، والآخر: مخذولٌ ضالٌّ، والمقصود بقوله: (وأضلَّ مَنْ خَذَلَهُ بِعَدْلِهِ)؛ أي: جعله ضالًّا بخذلانه، والخذلانُ ضدُّ التوفيقِ، فيوجدُ تقابلٌ في الجُمْلِ بين: الهدى والضلالِ، والتوفيقِ والخذلانِ، والفضلِ والعدلِ^(١).

فأفعاله سبحانه دائرةٌ بين الفضلِ والعدلِ، إذن هو المحمودُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على عطائه ومنعه، فله الحمدُ على كل حال، وهو أعلمُ حيث يجعلُ فضله، وأعلمُ حيث يجعلُ رسالاته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

ومن أدلة ما ذكره المؤلف من التوفيقِ والخذلانِ والهدى والإضلالِ قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيَلْسَانَ قَوْمِهِمْ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [إبراهيم]. فواجبُ الرُّسْلِ هو البيانُ؛ لأنَّه هو الذي يقدرُون عليه، وله الحكمةُ البالغةُ في عطائه ومنعه، وتوفيقه لمن شاء، وخذلانه لمن شاء.

قوله: (ويسرُّ المؤمنينَ ليسرى، وشرحَ صدورهم للذكرى، فأمنوا بالله بألسنتهم ناطقين، وبقلوبهم مخلصين، وبما أتهم به رسالهُ وكتبهُ عاملين):

في هذه الجملة وما بعدها تفصيلٌ لقوله: (فهدي من وفقه بفضله)، ووصفٌ لحال هذا الصَّنْفِ المهديين الموفِّقين بفضله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى،

(١) ينظر مشهد التوفيق والخذلان في: مدارج السالكين (٢/ ٢٥-٣١).

والمعنى: يَسَّرَ مَنْ هَدَاهُ وَوَفَّقَهُ لِيَسْرَى؛ أي: للطريق الميسرة، طريق السعادة، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُيسِّرُهُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ؛ كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيسِرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾﴾ [الليل].

(وشرح صدورهم للذكرى): أي: شرح صدورهم فجعلها قابلةً للتذكير والذكرى التي جاءت بها الرسل، فهم جاءوا بالذكر والذكرى، وبالتذكير بربهم وبما خلق له الناس، والتذكير بمصيرهم، فالله تعالى يَسَّرَ الْمُؤْمِنِينَ لِيَسْرَى، وشرح صدورهم للذكرى، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يُشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]، وشرح الصدر هو توسيعه حتى يقبل العبد الحق، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾﴾ [الشرح]، وفي دعاء موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾﴾ [طه]، فشرح الصدر يتضمن السعادة، والسرور، فالانشراح الحقيقي هو الذي يكون سببه الإيمان والعلم الصحيح، أما الانشراح وسعة الصدر التي تحصل بأسباب دنيوية من الشهوات المحببة للإنسان فإنه يؤول إلى غمٍّ وهمٍّ وحزن.

فصار الذين شرح الله صدورهم للحق قابليين مُحَبِّينَ لِلذِّكْرِ، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّامِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴿٨﴾﴾ [الحجرات].

وثمره تيسيرهم ليسرى، وشرح صدورهم للذكرى؛ أن نطقت ألسنتهم بالإيمان بالله، وهو معنى قول المؤلف: (فآمنوا بالله بألسنتهم ناطقين، وبقلوبهم مُخلصين، وبما أوتهم به رسلُهُ وكتبُهُ عاملين)، فقوله: (فآمنوا بالله بألسنتهم ناطقين): أي: شهدوا ألا إله إلا الله، وأنَّ محمداً رسولُ الله، وأخلصوا دينهم لله، ولا بدَّ للإيمان أن يكون ظاهراً وباطناً.

وقوله: (وبقلوبهم مُخلصين، وبما أوتهم به رسلُهُ وكتبُهُ عاملين): هذه آثارُ هدايةِ الله وتوفيقه وتيسيره وشرحه لصدورهم، فهي أمورٌ ومعانٍ متلازمةٌ، وجملة ذلك صلاحُ الظاهرِ والباطنِ فظهرَ أثرُ هذه الهداية والتوفيق على قلوبهم اعتقاداً وعملاً، وعلى ألسنتهم نطقاً وإقراراً، وعلى جوارحهم كلَّها عملاً وحركةً وطاعةً، وصلاح القلب يستلزم صلاح الجوارح كما في الحديث الصحيح: «ألا وإن في الجسد مضغة: إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»^(١).

قوله: (وتعلّموا ما علّمهم): يحتملُ أن تكونَ بمعنى: علّموا ما علّمهم، أو طلبوا علمَ ما علّمهم.

قوله: (ووقفوا عند ما حدّ لهم): أي: وقفوا عند حدودِ الله، فلم يتجاوزوا المباحَ إلى الحرام، ولم يتجاوزوا ما شرعَ الله لهم إلى الابتداع، كما قال تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩]، فإنَّ هذا من وجوه الاستقامة، والوقوف عند حدود الله، فلا يتجاوزُ العبدُ

(١) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

ما حدَّ اللهُ له من المشروع إلى غير المشروع، ولا يتجاوز ما أباح اللهُ إلى ما حرَّمه، فهناك حدودُ نهى اللهُ عن قربانها؛ وهي المحرمات؛ قال تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧]، وحدودُ نهى اللهُ عن تعديها؛ وهي المباحات والمأمورات، قال تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩] (١).

ولم يتعدوا حدودَ الله علمًا ولا عملاً، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء]، فهذا وقوفٌ عند حدودِ الله في العلم؛ فإذا سُئِلَ الإنسانُ عمَّا لا يعلم؛ فليقل: اللهُ أعلم، فيقفُ الإنسانُ عند حدِّ ما علَّمه اللهُ، فلا يدَّعي ما لا علمَ له به، ولا يقولُ على اللهِ ما لا يعلم، وهذا ما أدَّب اللهُ به نبيَّهِ ﷺ إذ قال: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾ [الكهف: ٢٢]، ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ [الكهف: ٢٦].

قوله: **(واستغنوا بما أحلَّ لهم عمَّا حرَّم عليهم):**

(واستغنوا): اكتفوا. وهذا أيضًا من الوقوف عند حدودِ الله؛ الاكتفاء بالمباح عن الحرام، فلا يتجاوز ما أباح اللهُ له إلى ما حرَّم؛ سواء كان في كلامه، أو في طعامه وشرابه، فهذا عامٌّ في الأفعال، والعبادات، فهم استغنوا بما أحلَّ لهم عمَّا حرَّم عليهم، وفيما أحلَّ اللهُ للعباد ممَّا يحتاجون إليه كفايةً وغنيَّةً عمَّا حرَّم عليهم؛ كما في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ

(١) ينظر: السياسة الشرعية (ص ١٥٥)، وإعلام الموقعين (٣/ ٢٤٢).

يَجْعَلُ شِفَاءَ أُمَّتِي فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْهَا»^(١)، فليس هناك حرام يُعَذَّرُ الإنسانُ في الإقدام عليه إلا ما اضطر إليه؛ كحالة الضرورة إلى أكل الميتة ونحوها، فالله تعالى أباح المحرّم عند الضرورة رحمةً بعباده ورَفَعًا للحرَج، لكن في الحالة العامّة أغنى العبادَ بما أحلَّ لهم من الطعام والشراب واللباس عمّا حرّم عليهم.

(١) أخرجه إسحاق بن راهويه في «مسنده» (١٩١٢)، وأحمد في «الأشربة» (١٥٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٩٦٦) - وعنه ابن حبان في «صحيحه» (١٣٩١) -، والطبراني في «الكبير» (٣٢٦/٢٣) رقم (٧٤٩)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٩٧١١)، من طرق، عن سليمان الشيباني، عن حسان بن مخارق، عن أم سلمة قالت: نبذتُ نبيذًا في كوز، فدخل رسول الله ﷺ وهو يغلي، فقال: «ما هذا؟» قلت: اشتكتُ ابنةً لي فنبذتُ لها هذا، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم». ذكره الهيثمي في «المجمع» (٨٦/٥) وقال: «رواه أبو يعلى والطبراني، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح خلا حسان بن مخارق، وقد وثقه ابن حبان».

وحسان هذا، ذكره البخاري في «تاريخه الكبير» (٣/٣٣، رقم ١٣٦)، وابن أبي حاتم في «الجرح التعديل» (٣/٢٣٥، رقم ١٠٣٩) ولم يذكر في جرحًا ولا تعديلًا، وذكره ابن حبان في «ثقاته» (٤/١٦٣).

وللحديث شاهد من حديث علقمة بن وائل عند مسلم (١٩٨٤) عن أبيه وائل بن حجر الحضرمي، أن طارق بن سويد الجعفي، سأل النبي ﷺ عن الخمر، فنهاه - أو كره - أن يصنعها، فقال: إنما أصنعها للدواء، فقال: «إنه ليس بدواء، ولكنه داء».

ومن حديث عبد الله بن مسعود عند عبد الرزاق في «مصنفه» (١٧٠٩٧) من طريق الثوري، وابن أبي شيبة (٢٣٤٩٢) من طريق جرير، كلاهما عن منصور بن المعتمر، عن أبي وائل شقيق بن سلمة، عن عبد الله: «إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم». وذكره البخاري في صحيحه معلقًا في كتاب الأشربة «باب شراب الحلواء والعسل» (٧/١١٠)، قبل حديث (٥٦١٤). وأخرجه الحاكم (٧٥٠٩) من طريق أبي معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، به. وإسناده صحيح. وصحّحه الألباني بشواهد في «الصحيحه» (١٦٣٣).

مقدمة الرسالة

(أما بعد:

أعاننا الله وإياك على رعاية ودائعه، وحفظ ما أودعنا من شرائعه. فإنك سألتني أن أكتب لك جملةً مختصرةً من واجب أمور الديانة، ممّا تنطقُ به الألسنة، وتعتقدُه القلوب، وتعملُه الجوارح، وما يتصلُّ بالواجب من ذلك من السنن؛ من مؤكِّدها ونوافلها ورغائبها، وشيءٍ من الآداب منها، وجَمَلٍ من أصول الفقه وفنونه على مذهب الإمام مالك بن أنس - رحمه الله تعالى - وطريقته، مع ما سهَّل سبيل ما أشكل من ذلك، من تفسير الراسخين، وبيان المتفقهين؛ لِمَا رَغِبْتَ فيه من تعليم ذلك للولدان، كما تُعلِّمهم حُرُوفَ القرآن؛ لِيَسْبِقَ إلى قلوبهم من فهم دينِ الله وشرائعه، ما تُرجى لهم بركته، وتُحمدُ لهم عاقبته، فأجبتك إلى ذلك؛ لِمَا رَجَوْتَهُ لِنَفْسِي ولك من ثواب مَنْ عَلَّمَ دينَ الله أو دعا إليه).

الشرح

هذه مقدمة المؤلف، وقد تضمّنت ذكر سبب التأليف، وهو أنّه طلبَ منه أحدُ المعلِّمين للقرآن^(١) أن يكتبَ له من فنون العلم الشرعي؛

(١) وهو محرز بن خلف البكري، وقيل: هو إبراهيم بن محمد السبائي، والأول أرجح. ينظر: شرح زروق (١/١٩)، ومعالم الإيمان (٣/١١١).

عقائده، وأعماله، وأخلاقه، وآدابه، وفنون العلم من الأصول والفقهِ ما يُلقِّنه ويعلمه للأولاد، وهذا مطلبٌ شريفٌ يدلُّ على فقه هذا المعلم، ليجمع لهؤلاء الطُّلاب الصغار بين الحفظِ والفقهِ في مسائل الدِّين الاعتقادية والعملية والآداب والأخلاق المرضية، ومعلومٌ أنَّ هذا المطلبَ على صفة الاختصار، وقد فعلَ المؤلِّفُ، فألفَ هذا الكتابَ المعروفَ الذي سبقت الإشارةُ إلى أنَّه قد صار له شهرةٌ وعُنيَ به علماءُ المالكية؛ شرحًا، ونظمًا، ودراسةً، فالله يجزي فاعلَ الخيرِ ومن دعا إليه وكان سببًا فيه؛ فالكلُّ أهلٌ لثواب الله، وقد ذكرَ في هذه المقدمة أنَّه قد أجابَ إلى ما طُلبَ منه، وفصَّلَ ذلك، وضمَّنَ هذه الرسالة ما طُلبَ منه من بيان الواجبات الشرعية والسنن بأنواعها، والآداب، ومن فنون العلم الشرعي أصوله وفروعه.

وقد تضمَّنت جُمُلُ هذه المقدمة معاني جميلة وجميلة؛ لأنَّ لها دلالات ومعاني تستحقُّ توضيحها والتعليقَ عليها، والاستفادةَ منها، وبيان ما ترمي إليه.

قوله: **(أما بعد)**: هذه الجملةُ يُؤتى بها في الخطب والمؤلفات للانتقال من الافتتاح إلى المقصود، وقد كان النبي ﷺ يأتي بها في خطبه^(١)، إذن: فاستعمالها في الكلام والخطبة سنةٌ، بعدما يشي على الله، فإنه يقول: «أما بعد»، ويفسِّرها النحويون بـ «أما» الشرطية وجوابها؛ فيقولون: «أما بعد»؛ معناها: مهما يُذكر من شيءٍ بعد فهو كذا وكذا،

(١) وقد بَوَّب البخاري في «صحيحه»: «باب من قال في الخطبة بعد الثناء: أما بعد»، وذكر جملة من الأحاديث (٩٢٢-٩٢٧).

ولهذا يؤتى بعدها بالفاء الجوابية^(١)، إلا أن المؤلف لم يأت بالفاء، فكان من المناسب أن يقول: «أمَّا بعد؛ فأعانا الله وإياك».

ومن الخطأ الشائع حذف أمَّا وجوابها والاقتصار على الظرف فيقولون: «وبعد»، وهذا الظرف مبنيٌّ على الضم؛ لأنه على نيّة المضاف إليه، والتقدير: وبعد ذلك؛ كقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤] على قراءة الضم، وهي: المشهورة^(٢).

قوله: (أعانا الله وإياك على رعاية ودائعه، وحفظ ما أودعنا من شرائعه): هذه دعوةٌ حسنةٌ، فقوله: (أعانا الله وإياك): دعاءٌ استعانة.

فأعانَ: فعلٌ ماضٍ، لكنه يؤتى به ويساوي: أسأل الله أن يعينني وإياك، فالدعاء تارةً يأتي بفعل الطلب؛ اللهم أعني، أو أستعينك يا الله، أو بصيغة الفعل الماضي.

والمقصود بقول المؤلف: (على رعاية ودائعه) هي: الأمانات التي أوْتِمنَّا عليها، وربّما أن المؤلف يُشيرُ إلى أن هذا المُعلِّمَ مستودعٌ؛ وأن الأولادَ ودِعةٌ عنده، قد عهدَ إليه بتعليمهم، أو يريد ما هو أعمُّ من ذلك.

(وحفظ ما أودعنا من شرائعه): هذا تخصيصٌ بعد تعميمٍ، يعني: أن الإنسان مودعٌ لودائع كثيرة، فنعمُّ الله، وما استرعي عليه من أهلٍ وولِدٍ، وما عهدَ إليه بحفظه؛ كلُّ ذلك ودِعةٌ.

(١) ينظر: الكتاب لسيبويه (٣/١٣٧، ١٣٩)، والجنى الداني (ص ٥٢٢)، وشرح ابن عقيل على الألفية (٤/٥٢).

(٢) وقرئ شاذًّا بالكسر فيهما كما في قراءة أبي السَّمَّال، والجحدري اليماني. ينظر: الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة (ص ٦١٦)، وشواذ القراءات للكرماني (ص ٣٧٤)، والبحر المحيط في التفسير (٨/٣٧٥).

ولكن أعظم هذه الودائع ما استودع الله عباده من دينه وشرعه، فالواجبات الشرعية أمانة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأحزاب: ٧٢].

ولهذا قال: (على رعاية ودائعه، وحفظ ما أودعنا من شرائعه)، فالإنسان مسؤول عن علمه وعمله؛ فكله أمانة، وعليه أن يقوم بواجب علمه، وبسائر ما أوجبه الله.

قوله: (فإنك سألتني أن أكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور الديانة، مما تنطق به الألسنة، وتعتقده القلوب، وتعمله الجوارح): هذا تصريح بسبب التأليف، فقوله: (من واجب أمور الديانة): يعني: في أمور الديانة، والديانة: التدبُّن، فهي مصدر؛ مثل العناية، والصناعة، يقال: يفعل هذا ديانةً؛ يعني تدبُّنًا وعبادةً.

وقوله: (مما تنطق به الألسنة، وتعتقده القلوب، وتعمله الجوارح): لأنَّ الدينَ يتعلَّقُ بهذه الجوانب، فمثلما نقول في الإيمان: اعتقادٌ بالجنان، وقولٌ باللسان، وعملٌ بالأركان؛ أي: بالجوارح.

فأمورُ الديانةِ تتعلَّقُ بهذه الجوارح والجوانح^(١)، وتحقيقُ القيامِ بدينِ الله إنما يكون بالاعتقاد الصحيح والقول الحق، والعمل الصالح ظاهرًا وباطنًا.

(١) مراد شيخنا - حفظه الله - بالجوانح هنا: البواطن. وأصل الجوانح: أوائل الضلوع تحت الترائب مما يلي الصدر، كالضلوع مما يلي الظهر. ينظر: لسان العرب (٢/٤٢٩).

قوله: (وما يتَّصلُ بالواجب من ذلك من السنن؛ من مؤكِّدِها ونوافلِها ورغائبِها، وشيءٍ من الآداب منها، وجُمَلٍ من أصولِ الفقه وفنونه على مذهب الإمام مالك بن أنسٍ - رحمه الله تعالى - وطريقته):

هذا وعدٌ من المؤلف بأنه سيذكر في هذه الرسالة ما طلبه السائل من بيان الواجبات الشرعية، وما يتَّصلُ بها من السنن المؤكدة وغير المؤكدة، وهو ما سمَّاه نوافلً، وما يتبع ذلك من الآداب والرغائب، وأنه رَحِمَهُ اللهُ يفعل ذلك إجابةً للسائل، ورجاءً ثوابِ الله الذي يناله السائل والمجيبُ، وكلُّ مَنْ كان له يدٌ في نشر ذلك العلم؛ فهذا يقتضي أنَّ الرسالة قد تضمَّنت - على اختصارها - جميع أنواع المعاني الشرعية؛ اعتقادية وقولية وعملية، من واجباتٍ وسننٍ وآدابٍ وفضائلٍ^(١).

ولا بدَّ أنه قد اقتصر على ما رآه من المهمات، وإلَّا فالعلمُ واسعٌ، وممَّا يبيِّنُ أنه قصد إلى ذكر هذه الجوانب على وجه الاختصار أنَّه كتبه للأولاد الذين يتعلَّمون القرآن، وهم الأطفال، وتكون أعمارهم من سبعٍ أو من ثمانٍ فما فوق إلى ما قبل البلوغ، وهؤلاء لا يناسبهم إلا الاختصارُ والإيجازُ.

ويقول أيضًا إنه في هذا كله قد مشى على مذهب الإمام مالكٍ رَحِمَهُ اللهُ وطريقته.

(١) وجملتها (٤٨) ترجمةً، منها بغير لفظ الباب، وقيل: إن عدد أبواب هذا المتن (٤٤) بابًا، بعضها ملفوظ به وبعضها مقدر، وعدد مسألها (٤٠٠٠) مسألة. ينظر: شرح التنوخي (١/١٦)، وشرح زروق (١/٢٩)، والفواكه الدواني (١/٥٧).

وأهل العلم لهم مذاهبٌ واختياراتٌ واجتهاداتٌ وطرائقٌ في فهم الأدلة؛ فكلُّ له اجتهاده، وقد اشتهر في الفقه أربعةٌ من العلماء؛ وهم المعروفون بالأئمة الأربعة: أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد، فصار أصحابهم من بعدهم على مذاهبهم، وبهذا وجدت المذاهب الأربعة وصارت هذه المذاهبُ مدارسَ، فكلُّ طالب علمٍ يتخصص بمذهب من هذه المذاهب، وتفرَّق أصحابُ هذه المذاهب في البلاد حسب مَنْ وُجد فيها من أصحاب الأئمة الأربعة، ومن ذلك: اشتهارُ مذهب أبي حنيفة في المشرق، ومالك في المغرب، وهذا أكثرُ ما يجري في الأمور العمليَّة.

أمَّا مسائل الاعتقاد؛ فالأصلُ أنَّهم فيها على منهجٍ وطريقٍ واحدٍ، والتباعدُ والاختلافُ إنما يجري في المسائل العمليَّة كما هو ظاهرٌ، فأهل السنَّة والجماعة ليس بينهم خلافٌ في أصول مسائل الاعتقاد، لكنْ يختلفون في المسائل العمليَّة، وهي: أبواب الطهارة، والعبادات والمعاملات.

والإمام ابن تيميَّة يُقرِّرُ في كتابه «الاستقامة» أنَّ ما يتفق عليه أهل العلم هو أعظمٌ وأكثرُ ممَّا يختلفون فيه؛ خلافاً لمن يظنُّ خلافَ ذلك، فيبدو للقارئ أنَّ مسائل الخلاف أكثرُ من مسائل الاتفاق، والأمرُ بالعكس، ويُرجع إلى هذا الموضوع؛ فإنَّه نافعٌ في هذا المقام^(١).

(١) ينظر: الاستقامة (١/٥٥-٦٥).

قوله: (مع ما سهَّلَ سبيلَ ما أشكلَ من ذلك من تفسير الرَّاسخين،
وبيانِ المتفكِّهين):

أي: مع ذكر ما يسهل ذلك، من شروح الراسخين في العلم وبيان المتفكِّهين. والراسخون في العلم: هم المتمكِّنون فيه، ومُراده بالمتفكِّهية: العالمون بالفقه، ولا يريد بالمتفكِّه المعنى الشائع وهو المشتغل بالفقه وإن لم يكن فقيهاً؛ لأنَّه عطف المتفكِّهية على الراسخين في العلم، والذين لديهم القدرة على بيان ما أشكل من المسائل هم المعتنون بالفقه، المجتهدون فيه.

قوله: (لِمَا رَغِبْتَ فِيهِ مِنْ تَعْلِيمِ ذَلِكَ لِلْوِلْدَانِ، كَمَا تُعَلِّمُهُمْ حُرُوفَ الْقُرْآنِ): وقوله هذا كما تقدَّم؛ ليجمع لهم بين تعليم حروف القرآن وألفاظه؛ ليُتقنوا النُّطقَ به، ويُضيف إلى ذلك تعلُّمَ أصولِ الاعتقادِ ومسائلِ في أبواب الفقه، وهكذا ينبغي أن لا يُقتصر في تعليم الشباب في حلق التحفيظ على حروف القرآن، بل ينبغي أن يُعلِّموا أيضًا من الفقه، ومسائل العقيدة، فيقرِّروا لهم بعض المختصرات في العقيدة والفقه؛ لتعليمهم أحكام دينهم، فإنَّ هذا أيضًا هو من مقاصد تعلُّم القرآن، فليس المقصودُ الوحيدُ من تعليم الأولاد القرآن تعلُّمَ ألفاظه كما هو الحاصلُ من كثيرٍ من المسلمين؛ يقفون عند تعليم ألفاظ القرآن، ويعنون ببعض التجويد فقط، وينشغلون بدراسة التجويد والقراءات عن العناية بالأحكام المأخوذة من القرآن والسنة.

وقد كان الصحابةُ والتابعون يتعلمون القرآنَ ولا يتجاوزون عشرَ آياتٍ حتى يتعلّموا معانيهنَّ والعملَ بهنَّ^(١)، فينبغي أن يُلتفتَ إلى هذا المنهج وهو تعليمُ المعاني والأحكام.

(١) قال أبو عبد الرحمن السُّلَمي: «حدثنا الذين كانوا يُقرئوننا القرآنَ؛ كعثمان بن عفان، وعبد الله بن مسعود وغيرهما أنهم كانوا إذا تعلّموا من النبي ﷺ عشرَ آياتٍ لم يجاوزوها حتى يتعلّموا ما فيها من العلم والعمل. قالوا: فتعلّمنا القرآنَ والعلم والعمل جميعًا». أخرجه ابن أبي شيبة (٢٩٩٢٩)، وأحمد (٢٣٤٨٢)، والطبري في «تفسيره» (٧٤ / ١)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (١٤٥١) من طرق، عن عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي.

وأخرجه الطحاوي (١٤٥٠)، والحاكم (٢٠٤٧) من طريق عبد الله بن صالح، عن شريك، عن عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود، به. وعبد الله بن صالح وشريك النخعي سيئا الحفظ، وعطاء فيه لين واختلاط. ينظر تراجمهم بالتوالي في: ميزان الاعتدال (٢ / ٤٤٠ رقم ٤٣٨٣)، و(٢ / ٢٧٠ رقم ٣٦٩٧)، و(٣ / ٧٠ رقم ٥٦٤١).

وأصح منه: ما أخرجه الطبري (٧٤ / ١) من طريق الحسين بن واقد، عن الأعمش، عن أبي وائل شقيق بن سلمة، عن ابن مسعود، به. وله شاهد عن ابن عمر قال: «لقد عشنا بُرْهَةً من دهرنا وإن أهدنا يُؤتى الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة على محمد ﷺ فيتعلّم حلالها وحرامها، وما ينبغي أن يُوقف عنده فيها، كما تعلمون أنتم القرآن» ثم قال: «لقد رأيت رجالاً يُؤتى أحدهم القرآن؛ فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته، ما يدري ما أمره ولا زاجره، ولا ما ينبغي أن يُوقف عنده منه، ينشره نثر الدقل!» أخرجه الحاكم (١٠١) من طريق عبيد الله بن عمرو الرقي، عن زيد بن أبي أنيسة، عن القاسم بن عوف الشيباني، به. وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولا أعرف له علة ولم يخرجاه» وليس كما قال، فالقاسم بن عوف الشيباني: لم يرو له البخاري شيئاً، ولم يرو له مسلم إلا حديثاً واحداً ليس له عنده غيره؛ كما قال المزي في «تهذيب الكمال» (٢٣ / ٤٠١ رقم ٤٨٠٥)، وقد تكلم فيه بعض أهل العلم، لكنه يعتبر به.

وليس المقصودُ من تعليم المعاني تتبُّع ما في كتب التفسير من تشقيقات، والتوسع فيما يخرج به الإنسان عن مقصود التفسير؛ باللغويات والإعرابات وما أشبه ذلك.

ولهذا: عندما نُستتصَح عن كتب التفسير؛ ننصَح بتفسير ابن كثير، وبتفسير الشيخ عبد الرحمن السعدي؛ لأنهما أبعد عن التشقيقات.

فكثيرٌ من المفسرين يوغل في النواحي اللغويَّة؛ البلاغيَّة، والنحويَّة، وسرِّ التقديم والتأخير، وما أشبه ذلك من الجوانب التي تصرِّف العقل عن المعاني المقصودة للقرآن، لكن أصحاب التخصص الأمر في حقهم أوسع.

قوله: (لَيْسَبَقَ إِلَى قُلُوبِهِمْ مِنْ فَهْمِ دِينِ اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ، مَا تُرْجَى لَهُمْ بَرَكَتُهُ، وَتُحْمَدُ لَهُمْ عَاقِبَتُهُ):


هذا معنى جميل؛ أي: لتسبق علومُ العقيدة الصحيحة والأحكام الشرعية إلى عقولهم، قبل أن يسبق إليها همومُ الدنيا، وأطماعها، أو يسبق إلى عقولهم أفكارٌ دخيلةٌ وآراءٌ سقيمةٌ يتلقونها من هنا وهناك. فأشار المؤلف إلى هذا النوع من السبق وعظيم أثره؛ أي: سبق الخير إلى القلوب.

قوله: (فَأَجِبْتُكَ إِلَى ذَلِكَ؛ لِمَا رَجَوْتَهُ لِنَفْسِي وَلِكَ مِنْ ثَوَابِ مَنْ عَلَّمَ دِينَ اللَّهِ أَوْ دَعَا إِلَيْهِ):

أي: أجبتك إلى ما طلبت رجاء ثواب الله الموعود لمن تعلَّم دين الله وعلمه، ودعا إليه، وهكذا ينبغي أن يكون الغاية من التعلُّم والتعليم هو


احتسابُ ثوابِ الله؛ فإنَّ هذا عليه الْمُعَوَّلُ؛ كما في الحديث الصحيح: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(١)، و«مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(٢)، وقوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء].





تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosailimiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة

(١) أخرجه البخاري (٣٨)، ومسلم (٧٦٠) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري (٣٧)، ومسلم (٧٥٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وصية المؤلف بتعليم الصغار أصول العقيدة والعبادة

(واعلم أنّ خيرَ القلوبِ أوعاها للخير، وأرجى القلوبِ للخير ما لم يسبقَ الشرُّ إليه، وأولى ما عُنِيَ به الناصحون ورغبَ في أجره الراغبون: إيصالُ الخيرِ إلى قلوبِ أولادِ المؤمنين؛ ليرسخَ فيها، وتنبههم على معالمِ الديانةِ، وحدودِ الشريعةِ؛ ليراضوا عليها، وما عليهم أن تعتقده من الدينِ قلوبُهم، وتعملَ به جوارحُهم؛ فإنه رُويَ أنّ تعليمَ الصِّغارِ لكتابِ الله يُطفئُ غضبَ الله، وأنَّ تعليمَ الشيءِ في الصِّغرِ كالنَّقشِ في الحجرِ.

وقد مثلتُ لك من ذلك ما يتنفعون - إن شاء الله - بحفظه، ويشرفونَ بعلمه، ويسعدونَ باعتقاده والعملِ به.

وقد جاء أن يؤمروا بالصلاة لسبع سنين، ويضربوا عليها لعشر، ويُفَرَّقَ بينهم في المضاجع، فكذلك ينبغي أن يعلموا ما فرضَ اللهُ على العباد من قولٍ وعملٍ قبل بلوغهم؛ ليأتيَ عليهم البلوغُ وقد تمكَّنَ ذلك من قلوبهم، وسكنت إليه أنفسهم، وأنستُ بما يعملون به من ذلك جوارحهم.

وقد فرضَ اللهُ سبحانه وتعالى على القلبِ عملاً من الاعتقادات، وعلى الجوارح الظاهرة عملاً من الطاعات، وسأفصلُ لك ما شرطتُ لك ذكره باباً باباً؛ ليقربَ من فهمِ مُتعلِّميه - إن شاء الله تعالى - .

وإِيَّاهِ نَسْتَخِيرُ بِهِ نَسْتَعِينُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ، وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا).

الشرح

قوله: (وَاعْلَمْ أَنَّ خَيْرَ الْقُلُوبِ أَوْعَاها لِلخَيْرِ): يعني: أقبَلها للخير، وأكثرها وعياً وإدراكاً له.

قوله: (وَأَرْجَى الْقُلُوبِ لِلخَيْرِ مَا لَمْ يَسْبِقِ الشَّرُّ إِلَيْهِ): هذه لفظة مهمّة من المؤلف وحكمة قيّمة، فأرجى القلوب إلى الخير؛ يعني: أحراها بالخير، والصلاح، وبالمعاني الجليلة، والاعتقادات الصحيحة والأعمال الصالحة؛ هي القلوب التي لم يسبق إليها الشرُّ كتأثير الأبوين بغرس الباطل في قلب الناشئ كما في الحديث: «فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ»^(١)، فإنَّ القلبَ الذي يسبق إليه الشرُّ ويدخله ويحلُّه؛ لا يقبل الخيرَ إذا وَرَدَ عليه ودُعي إليه؛ فإنَّ الشرَّ ضده، والضدان لا يجتمعان، وكذلك العكس، فالقلبُ الذي يسبق إليه الخيرُ ويستقرُّ فيه فإنَّه يدفع الشرَّ إذا وَرَدَ عليه أو دُعي إليه، ولهذا أرشد المؤلفُ إلى المبادرة بغرس الخيرِ في قلوب الناشئة، والمقصود: أنَّ الإنسانَ الخالي قلبه عن الاعتقادات الباطلة إذا عُرِضَ عليه الخيرُ تَقَبَّلَهُ؛ لأنَّ هذا هو موجبُ الفطرة، يقال: فلانٌ على الفطرة، فالقلوبُ مفطورةٌ على حبِّ الخيرِ وإيثارِ الحقِّ، لكن

(١) أخرجه البخاري (١٣٥٨) - واللفظ له -، ومسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي

هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

إذا سبق إليها الشرُّ أفسدَ هذه الفطرة؛ كما قال ﷺ: «ما من مولودٍ إلا يُولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه».

ومن المعلوم أن الإنسان الذي يولدُ بين أبوين مسلمين؛ تَقَبُّله للخير - إذا تَفَتَّحَ عقله - معروفٌ وظاهرٌ، لكن مَنْ يولدُ بين كافرين إذا بلغ وقد تَغَيَّرتْ فطرته، فيحتاجُ في نقله من يهوديته ونصرانيته إلى جهدٍ جهيدٍ، فأرجى القلوب للخير وقبوله ووعيه ما لم يسبق الشرُّ إليه.

قوله: (وأولى ما عُنِيَ به الناصحون ورغِبَ في أجره الراغبون: إيصالُ الخيرِ إلى قلوبِ أولادِ المؤمنين؛ ليرسخَ فيها):

أي: أولى ما عُنِيَ به الناصحون ورغِبَ في أجره الراغبون إيصالُ الخيرِ إلى أولادِ المسلمين؛ ليرسخَ فيها ويتمكَّنَ ويسبقَ الشرُّ؛ لتسلمَ فطرهم وتستقيمَ وتستتيرَ بالخير، والعلم عقولهم.

وهذا لا شكَّ أنه خير ما يُقدَّمُ للصغار الناشئين، وهو تقديمُ العلمِ والأدب والتربية الصالحة.

وهذا الخيرُ - كما تقدَّم - شاملٌ للأُمور العلميَّةِ الاعتقاديَّة، والأُمورِ العمليَّةِ من الأقوال السديدة، والأعمالِ الرشيدة، فالخيرُ الدينيُّ شاملٌ للمسائل العلميَّةِ والاعتقادات الصحيحة، وللأعمالِ الصالحة القلبيَّة، وأعمالِ الجوارح، وأقوالِ اللسان.

قوله: (وتنبههم على معالمِ الديانة، وحدودِ الشريعة؛ ليرضوا عليها، وما عليهم أن تعتقدَه من الدينِ قلوبهم، وتعملَ به جوارحهم؛ فإنه رُوي

أَنَّ تَعْلِيمَ الصَّغَارِ لِكِتَابِ اللَّهِ يُطْفِئُ غَضَبَ اللَّهِ^(١)، وَأَنَّ تَعْلِيمَ الشَّيْءِ فِي الصَّغَرِ كَالنَّقْشِ فِي الْحَجَرِ^(٢):

(١) رواه الربيع بن حبيب في «مسنده» (٢٣) من طريق أبي عبيدة، عن جابر بن زيد، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ. والربيع بن حبيب الإباضي، مجهول ليست له ترجمة، وكذلك شيخه أبو عبيدة مسلم بن كريمة، وكتابه «المسند» هذا مشحون بالأحاديث المنكرة والباطلة، ثم هو منقطع بين أبي عبيدة وجابر بن زيد؛ لعدم الدليل على تتلمذ أبي عبيدة على جابر بن زيد. ينظر: الضعيفة (١٣/٦٥٩)، رقم (٦٣٠٢)، ومسند الربيع بن حبيب الإباضي دراسة نقدية، لسعد آل حميد. وروي بلفظ آخر: «إن الله عز وجل لا يغضب، فإذا غضب سبحت الملائكة لغضبه، فإذا اطلع إلى الأرض فنظر إلى الولدان يقرؤون القرآن تملأ رضا». وأورده ابن عدي في «الكامل» (٥/٣٥٣ رقم ١٠١٨) في ترجمة عبد الله بن أيوب بن أبي علاج وقال: منكر. وابن الجوزي في «الموضوعات» (١/١٨٢ رقم ٢٦٦) وقال: لا يصح وألفاظه منكرة. والذهبي في «الميزان» (٢/٣٩٤) في ترجمة المذكور (٤٢١٧) وقال: متهم بالوضع كذاب مع أنه من كبار الصالحين، ثم ذكر الحديث فقال عقبه: هذا كذب بين. ووافقه الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٤/٤٣٨)، ترجمة (٤١٦٧).

(٢) روي بلفظ: «مثل الذي يتعلم العلم في صغره كالنقش في الحجر، ومثل الذي يتعلم العلم في كبره كالذي يكتب على الماء». وعزاه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/١٢٥) للطبراني في «الكبير» عن أبي الدرداء، به. وقال الهيثمي: «فيه مروان بن سالم الشامي ضعفه البخاري ومسلم وأبو حاتم». ومروان بن سالم الجزبي هذا متهم؛ كما يشير إلى ذلك قول البخاري فيه: «منكر الحديث». التاريخ الكبير (رقم ١٦٠٢)، ورماه أبو عروبة الحارثي والساجي بالوضع. وينظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (رقم ١٢٥٥)، والمجروحين لابن حبان (٣/١٣)، والميزان (٤/٩٠، رقم ٨٤٢٥)، وتهذيب التهذيب (رقم ١٧١). وقال الألباني في الضعيفة (٦١٨): «موضوع».

ورواه ابن الجوزي من طريق هناد بن إبراهيم النسفي بسنده عن بقية بن الوليد، عن معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تعلم العلم وهو شاب كان بمنزلة وسم في حجر، ومن تعلمه بعد كبر =

(لِيُرَاضُوا): من الرياضة والترويض؛ يعني لِيُرَوِّضُوا وَيَرْتَأِضُوا على هذه الأخلاق والآداب، وأداء هذه الواجبات، وأشار - بهذه المناسبة - إلى حديثين، أحدهما ضعيف، والآخر موضوعٌ كما نصَّ على ذلك أهل العلم. وقول المؤلف: (فإنه روي أن تعليم الصغار لكتاب الله يُطفئ غضب الله، وأن تعليم الشيء في الصغر كالنقش في الحجر): معناهما - وخصوصاً الثاني - صحيح؛ فالتعليم والتعلم في الصغر أثبت من التعلم في الكبر، وهذا أمرٌ محسوسٌ ومعروفٌ من الواقع؛ لأنَّ الشابَّ مداركُه وملاكاته وذهنه في حال قوّته، والعوائق والشواغل بعيدةٌ منه، بخلاف الكبير، فالكبيرُ أولاً: قواه الذهنيّة كقواه الجسدية قد وهنت وضعفت. وثانياً: أنّه قد امتلأَ ذهنه بالشواغل، والذهن - يقولون - مثل الإناء؛ إذا امتلأَ الإناء لا تستطيع أن تضيفَ إلى ما فيه شيئاً.

أمّا قوله: (أنَّ تعليم الصغار لكتاب الله يُطفئ غضب الله): فهذا أيضاً لم يصحَّ حديثاً، لكن قد يُستشهد لمعناه بأنَّ هذا من نوع الصدقة، وفي الحديث: «وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ؛ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ»^(١). والصدقة بالعلم على الصغار وغيرهم أعظمُ من الصدقة بالمال.

= فهو بمنزلة كتاب على ظهر الماء». ولا يصح عن رسول الله ﷺ، وهناد لا يُوثق، وبقية مدلس، ويروي عن الضعفاء، وأصحابه يُسَوُّون حديثه ويحذفون الضعفاء منه. ينظر: الموضوعات (١/ ٣٥٣-٣٥٤ رقم ٤٣٥)، والضعيفة رقم (٦١٩).

(١) أخرجه أحمد (٢٢١٣٣)، والطبراني في «الكبير» (٢٠، رقم ٢٠٠) من طريق حماد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة، عن شهر بن حوشب، عن معاذ، به. وعاصم بن أبي النجود فيه لين، وشهر بن حوشب مختلف في توثيقه وتضعيفه، ولم يدرك معاذاً.

قوله: **(وقد مثلتُ لك من ذلك ما يَنْتفعون - إن شاء الله - بحفظه):**
يعني: بيّنتُ لك ممّا طلبتَ ممّا يحتاجُ الولدانُ إلى تعليمِهِ وتلقينه وتربيتهم وترويضهم عليه، مثلتُ لك من ذلك ما يُرَجى أن يَنْتفعوا به ويعودَ عليهم بالخيرِ والصلاح، ويستشهد على مسيسِ الحاجة إلى تعليمِ الأولادِ أمورَ دينهم بالحديثِ المشهورِ المعروف: «مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ لِيَسْبِعَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لَعَشِيرٍ، وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»^(١).

= وأخرجه عبد الرزاق (٢٠٣٠٣) - ومن طريقه أحمد (٢٢٠١٦) -، والترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، والنسائي في «الكبرى» (١١٣٣٠) من طريق معمر، عن عاصم، عن أبي وائل، عن معاذ، به. وأبو وائل لم يسمع معاذًا؛ كما حَقَّقه ابن رجب في «جامع العلوم» (٢/ ١٣٥). ثم إن الحديث معروف من رواية شهر على اختلاف عليه فيه، وقال الدارقطني: وهو أشبه بالصواب. وأخرجه البزار (٢٧ - كشف الأستار)، وابن حبان (٢١٤) من طريق علي بن الجعد، عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، عن أبيه، عن مكحول، عن معاذ، به. وعبد الرحمن بن ثابت ضعيف، ومكحول لم يسمع من معاذ. وله طرق أخرى عن معاذ، قال ابن رجب: كلها ضعيفة. ينظر: جامع العلوم والحكم (٢/ ١٣٥). وللحديث شاهد عن: جابر، وأنس، وصححه الألباني بمجموع طرقه. ينظر الصحيحة (٣٢٨٤)، وإرواء الغليل (٤١٣).

(١) أخرجه أحمد (٦٦٨٩)، وأبو داود (٤٩٥) و(٤٩٦)، والدارقطني (٨٨٧)، والحاكم (٧٠٨)، والبيهقي (٥١٥٧) من طرق، عن سوار بن داود، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، به.

وله طريق آخر من حديث عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهني، عن أبيه، عن جده بنحوه: أخرجه أبو داود (٤٩٤)، والترمذي (٤٠٧)، والدارقطني (٨٨٦)، والحاكم (٧٢١)، والبيهقي (٥١٥٦). قال الترمذي: «حديث حسن». وقال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». وقال البيهقي في «خلافاته» (٢/ ٢٤١)، رقم (١٤٦٢): «إسناده صحيح؛ فقد احتج مسلم بعبد الملك هذا عن أبيه عن جده، روى لهم في الصحيح». وللحديث شواهد أخرى لا تخلو من مقال تنظر في: نصب الراية (١/ ٢٩٦)، والبدر المنير (٣/ ٢٣٨)، والتلخيص الحبير (٢/ ٥١٣، رقم ٢٩٤)، وإرواء الغليل (١/ ٢٦٦، رقم ٢٤٧).

قوله: (وقد جاء أن يؤمروا بالصلاة لسبع سنين، ويضربوا عليها لعشر، ويفرَّق بينهم في المضاجع): يشير إلى حديث: «مُرُوا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر، وفرقوا بينهم في المضاجع»، ومعلوم أن هذا ليس لوجوب الصلاة عليهم فإنها لا تجب إلا إذا بلغوا، ولكن لترويضهم على أداء الصلاة حتى يعتادوها فإذا بلغوا، وجرى عليهم قلمُ التكليف؛ كانوا متهيئين لأداء الواجبات فكانت سهلة عليهم فيؤمرون بها ثلاث سنين بدون تأديب، وبالعشر يضربون ويؤدَّبون؛ لأنَّ البلوغ قد قَرَّبَ، فيمكن أن يبلغ الإنسان في الإحدى عشرة سنة، أو الاثنتي عشرة سنة، فابن عشرٍ قد شارفَ على البلوغ، ولهذا يُقال: إنَّه ناهزَ البلوغَ؛ يعني: قاربَ البلوغَ، ولهذا قال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»؛ يعني: إذا تمَّ لهم عشرٌ؛ فاضربوهم لأداء الصلاة، وفرَّقوا بينهم في المضاجع؛ أي: الفُرْشِ، فلكلِّ ابنٍ أو بنتٍ فِرَاشٌ، فيُفَرِّقُ بَيْنَ الْبَنِينَ مَعَ بَعْضِهِمْ، وَبَيْنَ الْبَنَاتِ مَعَ بَعْضِهِنَّ، وَيُفَرِّقُ بَيْنَ الْبَنِينَ وَالْبَنَاتِ، فَأَمَرَ ﷺ بِأَمْرَيْنِ عَظِيمَيْنِ: الْأَمْرُ بِالصَّلَاةِ وَالْحَمَلِ عَلَيْهَا، وَتَجْنِيهِمْ دَوَاعِيَ الشَّرِّ وَمُدَاخَلَ الشَّيْطَانِ.

فالمؤلفُ يستشهدُ بهذا على ورودِ الشريعةِ بتربيةِ الصِّغارِ وتعليمهم قبلَ البلوغِ؛ ليستعدُّوا وليعتادوا الخيرَ، وكما يُؤمرون بالصلاة يُؤمرون بالصيام، ولهذا كان الصحابة يأمرون أولادهم بصيام يوم عاشوراء لَمَّا فُرِضَ عَلَى النَّاسِ قَبْلَ فَرَضِ رَمَضَانَ^(١)، وكذا يجب أن يُنهي الصغار

(١) أخرج البخاري (١٩٦٠) واللفظ له، ومسلم (١١٣٦) عن الربيع بنت معوذ، قالت: أرسل النبي ﷺ غداة عاشوراء إلى قرى الأنصار: «من أصبح مفطراً، =

عن المنكرات، ولا يُقال: هذا صغيرٌ، وإن كانوا لو فعلوه لم يأثموا، ولم يستوجبوا عقابًا، لكن يجبُ على الآباءِ والأمهاتِ أن يأمرُوهم وينهَوْهم، وفي هذا تربيةٌ لنفوسهم، وهي أهمُّ من تربيةِ أبدانهم بأنواع الأغذية وأسباب الوقاية.

قوله: (فكذلك ينبغي أن يعلموا ما فرض الله على العباد من قولٍ وعملٍ قبل بلوغهم؛ ليأتيَ عليهم البلوغُ وقد تمكَّن ذلك من قلوبهم، وسكنت إليه أنفسهم، وأنسَتْ بما يعملون به من ذلك جوارحهم):

(من قولٍ): يعني: اعتقادٍ، فالقولُ يُطلقُ على الاعتقادِ كما يقولُ الأئمة: «الإيمانُ قولٌ وعملٌ»، قولُ القلبِ واللسانِ، وعملُ القلبِ والجوارح^(١)، فهكذا ينبغي أن يتعلَّموا ما فرضَ اللهُ عليهم من أمرٍ الديانةِ من قولٍ وعملٍ.

(قبل بلوغهم؛ ليأتيَ عليهم البلوغُ وقد تمكَّن ذلك من قلوبهم): هذا أمرٌ معروفٌ في التربية؛ فإهمالُ الصغيرِ وتركُ الحبلِ على الغاربِ له^(٢)؛ يتصرفُ بنزواته ونزعاته وجهله، فهذا فيه إضرارٌ به، وجنايةٌ من وليِّه عليه، حتى ولو كان الصبيُّ تيمًّا فإنه يجبُ أمرُه بالصلاة وضربُه عليها،

= فليتم بقية يومه ومن أصبح صائمًا، فليصم، قالت: فكنا نصومه بعد، ونصوم صبياننا، ونجعل لهم اللعبة من العهن، فإذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك حتى يكون عند الإفطار.

(١) ينظر: (ص ١٥٨).

(٢) الغارب هو مُقَدَّم السنام في البعير، يُقال: ألقيت حبله على غاربه إذا تركته يذهب حيث يُريد، ويُضرب به المثل عند منح الحرية الكاملة، من دون قيد أو شرط. ينظر: جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري (١/ ٣٨٢).

فهذا من الإحسان إليه، وبعضُ الناس يتحرَّجُ من ضَرْبِ اليتيم، فيترك تربيته رحمةً به، وهذا خطأ؛ فإنَّ تربيته إحسانٌ إليه، وإهماله إساءةٌ إليه، فعاملُ اليتيم بنحو ما تُعامل به أولادك من وجوه وطرق التربية البدنية والروحية، حتى إذا ارتاضت نفوسهم، وسكنت جوارحهم، وانقادت طبائعهم لِمَا كَلَّفُوا به؛ أدركهم البلوغُ وهم مستعدُّون لأداء ما افترض اللهُ عليهم، والحمدُ لله.

وهنا مسألة: الناشئُ الذي وُلد على الإسلام ويشهد أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمدًا رسول الله، إذا بلغَ هل يُكلَّف أن ينطقَ الشهادتين؟ الجواب: لا يكلَّف بذلك، فقد حصلَ منه النطقُ ولله الحمدُ، ويُشبهون هذا بمن توضحاً قبل دخولِ الوقت فإنه لا يؤمَّر بتجديده إذا دخلَ الوقتُ، فهذا قد أتى بالشهادتين قبل التكليف، وصحَّ إسلامه، فلا يحتاجُ إلى أن يُجددَ إسلامه إذا بلغَ؛ لأنَّه قد جاءَ بالإسلام وأتى بالشهادتين ونطقَ بهما قبل وجوبهما عليه^(١).

قوله: (وقد فرض اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ عَمَلًا مِنَ الْاِعْتِقَادَاتِ، وَعَلَى الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ عَمَلًا مِنَ الطَّاعَاتِ).

وسأفصلُ لك ما شرطتُ لك ذكره بابًا بابًا؛ ليقرَّبَ من فهمِ مُتعلِّميه - إن شاء اللهُ تعالى - . وإيَّاه نستخيرُ وبه نستعينُ، ولا حولَ ولا قوَّةَ إلاَّ باللهِ العليِّ العظيم، وصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ، وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا):

(١) قال شيخ الإسلام: «واتفق المسلمون على أن الصبي إذا بلغ مسلمًا، لم يجب عليه عقب بلوغه تجديد الشهادتين». درء التعارض (٨ / ٨)، وينظر: (٨ / ١١، ١٣).

أشارَ المُصنّفُ إلى تعلقِ أحكامِ الدينِ وأمورِ الديانةِ بالقلبِ، واللسانِ، والجوارحِ - كما تقدّمَ -، وهذه المُتعلّقاتُ منها ما هو فرضٌ، ومنها ما هو مُستحبٌّ. فأعمالِ القلوبِ - مثلاً - منها ما هو واجبٌ، ومنها ما هو مُستحبٌّ، لكن الإيمانَ بأصول الإيمانِ على سبيلِ الإجمالِ فرض عين.

فنقول: الإيمانُ باللهِ، وملائكتهِ، وكتبهِ، ورسلهِ، واليومِ الآخرِ، وبالقدرِ خيرِه وشرِّه، على سبيلِ الإجمالِ فرضٌ عينٍ على كلِّ مُكلّفٍ، لكنَّ معرفتها على سبيلِ التفصيلِ فرضٌ كفايةً، فكثيرٌ من المسلمين - أو أكثرهم - لا يعرفون هذه الأصولَ تفصيلاً، إنما يعرفُ هذا أهل العلمِ، فإنهم يعرفون من الإيمانِ بهذه الأصولِ تفصيلاً ما لا يعرفه العامّةُ؛ لِعلمهم بالكتابِ والسنةِ، وهكذا أعمالُ القلوبِ والجوارحِ؛ منها ما هو فرضٌ، ومنها ما هو مُستحبٌّ.


واسمُ الدِّينِ شاملٌ لكلِّ ما جاء به الرسولُ ﷺ، والرسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في حديثِ «جبريل» إنما ذكرَ مراتبَ الدِّينِ؛ وهي: الإسلامُ والإيمانُ والإحسانُ، وأصولَ كلِّ مرتبةٍ؛ ثم قال: «فإنه جبريلُ، أتاكم يُعلِّمُكم دينكم»^(١)، يعني: ما بينه ﷺ في تفسير الإسلامِ والإيمانِ والإحسانِ، لكنَّ تفصيلَ هذه الأصولِ مُبيّنةٌ في الكتابِ والسنةِ.

فمثلاً: الصلاةُ والزكاةُ والصيامُ مُجملةٌ في الحديثِ، لكن تحتاجُ إلى تفصيلِ أحكامِها، فمنه ما هو مُبيّنٌ في القرآنِ وهو قليلٌ، وأكثره

(١) أخرجه مسلم (١-٨) - بهذا اللفظ - من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وأخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩) عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بنحوه.


بَيْنَهُ الرِّسُولُ بِسُنَّتِهِ الْقَوْلِيَّةِ وَالْفِعْلِيَّةِ، كَمَا قَالَ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»^(١)، وكذلك الحجَّ؛ قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧]، وجملته من أحكام الحجِّ مُبَيَّنَةٌ فِي الْقُرْآنِ، وَأَكْثَرُهُ إِنَّمَا بَيَّنَّتْهُ السُّنَّةُ، فَحَجَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَعَلَّمَ النَّاسَ الْمَنَاسِكَ، وَقَالَ: «لَتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ»^(٢)، فَسَأَلَ اللَّهَ الْبَصِيرَةَ فِي الدِّينِ، وَالْفَقْهَ فِيهِ.





تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة

(١) أخرجه البخاري (٦٣١) من حديث مالك بن الحويرث رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم (١٢٩٧) من حديث جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ما يجب تنزيه الله عنه

(باب ما تنطقُ به الألسنةُ وتعتقدُهُ الأفتدةُ من واجب أمورِ الدياناتِ

من ذلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان: أن الله إلهٌ واحدٌ لا إلهَ غيره، ولا شبيهَ له، ولا نظيرَ له، ولا ولدَ له، ولا والدَ له، ولا صاحبةَ له، ولا شريكَ له، ليس لأوليَّته ابتداءً، ولا لآخريَّته انقضاءً، ولا يبلغ كُنْه صفتهِ الواصفون، ولا يُحيطُ بأمره المتفكِّرون، يعتبرُ المتفكِّرون بآياته، ولا يتفكِّرون في ماهية^(١) ذاته، ولا يُحيطون بشيءٍ من علمه إلاَّ بما شاء، وسِعَ كُرسِيُّه السماواتِ والأرضَ، ولا يؤوِّده حِفْظُهما وهو العليُّ العَظيمُ).

الشرح

هذا هو البابُ الأوَّلُ من كتابِ «الرسالة» بعد الخطبةِ والمقدمة، وخصَّه بالمسائلِ الاعتقاديةِ العِلْمِيَّةِ.

وقوله: (باب ما تنطقُ به الألسنةُ وتعتقدُهُ الأفتدةُ من واجب أمورِ الدياناتِ): يعني: هذا بابُ بيانِ ما يجبُ اعتقادهُ بالقلب، والإقرارُ به باللسان؛ فإنَّ مسائلَ الدينِ قسمان: مسائلٌ عِلْمِيَّةٌ اعتقادية، ومسائلٌ عمليَّة.

(١) كذا في بعض النسخ، وقال علي بن خلف المنوفي في «كفاية الطالب الرباني» (١/٩٦): «بياء مُشَدَّدةٌ بينها، وبين الألفِ همزةٌ وقد تبدل هاءً، فيقال: (ماهية)». وسيأتي مزيد بيان في (ص ٦٢).

فمثلاً: مسائل الأسماء والصفات، وما يتعلّق بالملائكة، والإيمان باليوم الآخر؛ هذه مسائل اعتقادية؛ يعني الواجب فيها الإيمان والتصديق، واليقين الجازم، ثم الإقرار وإظهار ذلك باللسان؛ فإنه لا يظهر ما في القلب إلا باللسان، لأنه هو الذي يُعبّر عمّا في القلب.

إذن: المسائل الآتية كلّها مسائل علمية اعتقادية قولية، وقد تقدّم^(١) أنّ الإيمان قولٌ وعملٌ: قول القلب واللسان، يعني: اعتقاد القلب، وإقرار اللسان، وعمل الجوارح. فالداخل في الإسلام أولاً يؤمن بالهيته سبحانه وتعالى ويؤمن برسوله، وينطق الشهادتين، ولا يتحقّق دخوله في الإسلام إلا بأن ينطق الشهادتين، فإن نطق بهما وهو مُعتقد لما شهد به؛ صار مسلماً، وإن نطق بهما وهو في الباطن على خلاف ذلك؛ فهو مُنافق، ويتبين هذا التقرير بمعرفة أن أوّل واجب هو التوحيد، وهو معنى شهادة أن لا إله إلا الله، فالتوحيد هو أصل دين الرّسل من أولهم إلى آخرهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء].

فأوّل واجب على المكلفين: شهادة أن لا إله إلا الله، وأنّ محمّداً رسول الله؛ لقوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله»^(٢)؛ لأنّ الشهادتين متلازمتان، لا تصحّ إحداهما بدون الأخرى، ولا يدخل الكافر الأصلي في الإسلام إلا بهما،

(١) في (ص ٤٥) وتنظر: (ص ١٥٨).

(٢) أخرجه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

فلا بدّ منهما جميعاً، ولهذا قال النبي ﷺ: «بُني الإسلام على خمسٍ: شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله...»^(١)، فعَدَّ الشهادتين أصلاً واحداً من مباني الإسلام الخمسة.

لذلك قال أهل السنّة: إنّ أوّل واجبٍ على العبد هو التوحيد، خلافاً لأهل الكلام الذين قالوا: إنّ أوّل واجبٍ هو النظر، ويريدون بالنظر التفكير في الأدلة الكونية مثلاً، فقالوا: إنّ أوّل واجبٍ هو النظر، وبعضهم تنطّع وقال: بل أوّل واجبٍ القصدُ إلى النظر، وغلا بعضهم حتى قال: إنّ أوّل واجبٍ هو الشك! يعني أوّل واجبٍ أن يشكَّ الإنسان في الحقائق، فيشكُّ في وجود الله وفي إلهيته، ثم بعد ذلك ينظر في الأدلة! فبئس ما قالوا، أن جعلوا الكفرَ هو أوّل واجبٍ؛ لأنَّ الشكَّ بالله كفرٌ. وهذه الأقوال ظاهرة الفسادِ والبطلان^(٢).

والنظرُ مشروعٌ، وقد ندب الله إليه العباد، لكن لا يقال: إنّهُ أوّل واجبٍ، فمَن كان عنده توقُّفٌ أو شكٌّ مثل حال الكفار؛ فعليه أن ينظرَ في الأدلة الكونية والشرعية؛ كما قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٨٥]، وقال: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ [الروم: ٨]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد].

(١) أخرجه البخاري (٨) - واللفظ له -، ومسلم (١٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.
 (٢) تنظر أقوال المتكلمين في مسألة النظر وأوّل واجبٍ في: الإنصاف فيما يجب اعتقاده للباقلاني (ص ٢٨)، والشامل للجويني (ص ١٢٠-١٢٣)، وأبكار الأفكار للآمدي (١/ ١٧٠-١٧٢).

والنظرُ من الأسباب التي يقوى بها إيمانُ المؤمن، ولهذا أثنى الله على أوليائه أولي الألباب بالتفكير في المخلوقات؛ قال تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَنِعْنَا عَذَابَ النَّارِ ۝﴾ [آل عمران]، وكان النبي ﷺ إذا قام من الليل يرفع بصره إلى السماء، ويقرأ هذه الآيات من سورة آل عمران: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ إلى آخرها [آل عمران: ١٩٠]،^(١) فالتفكير في الآيات الكونية، والتدبر للآيات الشرعية القرآنية؛ هما من أعظم أسباب زيادة الإيمان. والمقصود: أن النظر مشروع، لكن لا يقال: إنه أول واجب، بل أول واجب هو التوحيد كما تقدم^(٢).

قوله: (من واجب أمور الديانات): يريد: المسائل التي يجب اعتقادها، والنطق والإقرارُ بها، فيجب على العبد الإيمان بها ظاهراً وباطناً، وذلك ممَّا أجمع عليه أهل السنَّة، بل منه ما أجمعت عليه الأُمَّة، ولهذا قال المؤلف في مقدمة كتابه «الجامع»^(٣): «فمما أجمعت عليه الأُمَّة من أمور الديانة، ومن السنن التي خالفها بدعة وضلالة: أن الله - تبارك اسمه - له الأسماء الحسنی، والصفات العلی...»^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٤٥٦٩)، ومسلم (٢٥٦)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.
(٢) ينظر: درء التعارض (٣٥٣/٧)، (٣/٨)، ومجموع الفتاوى (٣٢٨/١٦) - (٣٣١)، ومدارج السالكين (٢٠٧/١) (٤/٤٤٠)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ٢٣-٢٤).

(٣) واسمه الكامل: «الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ» نشرته مؤسسة الرسالة والمكتبة العتيقة التونسية بتحقيق محمد أبو الأجفان، وعثمان بطيخ، وتضمن الكتاب أحد وعشرين باباً في مواضيع مختلفة، وصدَّره باب في ذكر عقيدته ووجوب الاقتداء بالصحابة وترك البدع.

(٤) ينظر: الجامع (ص ١٠٧).

قوله: (من ذلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان: أَنَّ اللَّهَ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ): يريد: أَنَّ مَمَّا يَجِبُ اعْتِقَادُهُ بِالْقَلْبِ وَالنُّطْقِ بِهِ بِاللِّسَانِ: أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْإِلَهَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرَهُ، وَهَذَا أَصْلُ الدِّينِ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ مِنْ أَوْلَاهِمُ إِلَى آخِرِهِمْ، وَهُوَ مَعْنَى: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحَقِيقَتُهَا: الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْإِلَهَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ سِوَاهُ، فَكُلُّ مَعْبُودٍ سِوَاهُ بَاطِلٌ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْأَكْثَرُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة].

والإله بمعنى: المألوه؛ أي: المعبود^(١)، فمعنى: «لا إله إلا الله»: لا معبود بحق إلا الله^(٢)، فهذه كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»، وليس معنى الإله: الخالق أو القادر على الاختراع كما يقوله الغالطون من المتكلمين^(٣)، وهذا جهلٌ منهم بمعنى «لا إله إلا الله»، ولهذا يُقال: المشركون من العرب أعلمٌ منهم بمعنى «لا إله إلا الله»؛ كما قال ذلك الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابه: «كشف الشبهات»^(٤)، لا شكَّ أَنَّ كلمة «لا إله إلا الله» تتضمنُ توحيد الربوبية، لكن ليس هو المقصودُ

(١) ينظر: الصحاح (٢٢٣/٦)، ومقاييس اللغة (١٢٧/١)، ولسان العرب (٤٦٩/١٣).

(٢) ينظر: تفسير الطبري (٣٥٧/٢٠)، ومجموع الفتاوى (٣٧٨/٨)، (٢٠٢/١٣)، وبدائع الفوائد (٢٤٢-٢٤٣)، وتيسير العزيز الحميد (١٧٧-١٨٧).

(٣) هذا الفهم الخاطيء قالت به طائفة منهم الأشعري وغيره. ينظر: الملل والنحل للشهرستاني (١٠٠/١)، والنبوات لابن تيمية (٢٨٥/١)، والجواب الصحيح (٢٩٤/٣)، ودرء التعارض (٢٢٦/١)، (٣٧٧/٩)، وشرح التدمرية لشيخنا (ص ٥٢٠).

(٤) ينظر: كشف الشبهات بشرح شيخنا (ص ٢٠).

بل المقصود منها توحيد العبادة فلو كان معناها لا خالق إلا الله لقبلها المشركون ولما أنكروها؛ لأنهم مُقَرَّنُونَ بِأَنَّهُ لا خالق إلا الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ يَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]، فالفرق بين الموحِّد والمُشْرِك هو توحيد العبادة، فالمسلم يُقَرِّبُهُ والمُشْرِكُ يُنْكَرُهُ؛ كما قال تعالى: ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الصفات]، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الْكُفْرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ ﴿٤﴾ أَجْعَلُ الْأَلِهَةَ إِلَهًا وَحَدًّا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُجَابُّ ﴿٥﴾﴾ [ص] ^(١)، فلا بدَّ من التنبُّه لهذا الفرق بين المعنيين والفرق بين الفريقين.

وكلمة التوحيد جاءت في القرآن بألفاظٍ كثيرة، ومعناها واحد؛ فقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]، وقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء]، وقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤]، وقال: ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الصفات].

وجاءت في هذه المواضع ونحوها بصيغة الحصر الذي يكون بالنفي والاستثناء كما في الآيات أو بـ «إنما»؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ [طه: ٩٨] ^(٢)، وكلها من قبيل قصر الصفة على الموصوف.

(١) ينظر: مجموع الفتاوى (٢٣/١)، (٦٦٩/١٠)، واقتضاء الصراط المستقيم (٢/٣٨٦-٣٨٧)، والاستغاثة (ص ١٦٣)، وبدائع الفوائد (٤/١٥٤٣-١٥٤٤).

(٢) تارة تذكر بلفظها بالاسم الظاهر، وبالضمير بأنواعه: المتكلم والمخاطب والغائب، وتارة تذكر بمعناها بالنفي والإثبات، وتقديم المعمول. ينظر: شرح كلمة الإخلاص لشيخنا (ص ١٢٨-١٢٩).

ثم ذكر الشيخ جملةً مما يجب تنزيه الله تعالى عنه، فقال: **(لا شبيهة له، ولا نظير له، ولا ولد له، ولا والد له، ولا صاحبة له)**: وهذا كله جاء التصريح بنفيه في القرآن، فقال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، وقال: ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ﴾ [المؤمنون: ٩١]، وقال تعالى: ﴿أَنِّي يَكُونُ لَهُ وُلْدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١]، وهذا في مواضع كثيرة. وجاء التصريح ببعضه في سورة الإخلاص؛ فقال تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، فتضمن هذا النفي: نفي الوالد والولد والكفء، وذلك يتضمن كمال الاسمين المتقدمين: أحديته، وصمديته^(١)، فهو الأحد الذي لا نظير له ولا شريك، وهو الصمد الذي تصمد إليه الخلاق، ولا تجزؤ في ذاته سبحانه وتعالى. والشبيه والنظير والمثل والكفء والندُّ ألفاظٌ متقاربةٌ.

وجاء في القرآن نفي الكفء والندُّ والسَّمي؛ فقال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم]، وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، وقال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ [البقرة: ٢٢]، فهو سبحانه وتعالى لا سمي له، ولا كُفء له، ولا ند له في أي شأنٍ من شؤونه، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وهو تعالى يُوصفُ بالإثبات والنفي.

(١) ينظر: مجموع الفتاوى (١٧/١٠٨-١١١)، ومنهاج السنة (٢/٣١٩)، والصواعق المرسلة (٣/١٠١٩-١٠٢٣)، وشرح التدمرية (ص ٢٢٠)، والقواعد المثلى بتعليق شيخنا (ص ٧٠) وما بعدها.

والمؤلفُ بدأً بذكر النفي، وكان المناسبُ أن يبدأ بإثبات أسمائه ونفي ما يُضادّها، وذلك لوجهين:

أحدهما: أن نصوص الإثبات في القرآن أكثر^(١).

الثاني: أن ذُكِرَ الإثبات في الآيات مُقدِّمٌ على ذِكْرِ النفي كما في سورة الإخلاص، والآيات في آخر سورة الحشر، وقد يأتي النفي قبل الإثبات، وهو قليل، كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]^(٢).

قوله: **(ولا شريك له)**: هذه عامةٌ في نفي الشريك؛ أي: لا شريك له في ربوبيته ولا إلهيته ولا في شيء من خصائصه، قال الله تعالى: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ [الفرقان: ٢]، فليس له شريك في الملك، فالملك كله له، وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرِكٍ﴾ [سبأ: ٢٢]، فلا أحد يملك ذرّةً في السماوات والأرض، ولا شريكاً في ذرّة.

ولا شبيهه له في أسمائه وصفاته، فلا ربَّ غيره، ولا إله سواه.

(١) ينظر: التسعينية (١/ ١٧١-١٧٢)، والجواب الصحيح (٤/ ٤٠٦)، والصفدية

(ص ١٤٣)، وجامع المسائل (٨/ ١٠٩)، وشرح التدمرية (ص ٩٢).

(٢) والصفات السلبية لا تذكر غالباً إلا في الأحوال التالية: الأولى: بيان عموم

كماله، والثانية: نفي ما ادعاه في حقه الكاذبون، والثالثة: دفع توهم نقص من كماله فيما يتعلق بهذا الأمر المعين. ينظر: القواعد المثلى بتعليق شيخنا

(ص ٧٤-٧٥).

قوله: (ليس لأوليته ابتداءً، ولا لآخريته انقضاءً):

هذا يتضمن الإشارة إلى اسمين من أسماء الله الحسنى، وهما: الأوّل، والآخر، فهو الأوّل والآخر والظاهر والباطن، وجاء تفسيرهما على لسان أعلم الخلق به ﷺ، وذلك في قوله في الدعاء: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الأوّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ»^(١). فالمؤلف يقول: ممّا يجب الإيمان به: أنّه الأوّل، وليس لأوليته ابتداءً، وأنه الآخر، وليس لآخريته انتهاء.

وهذان الاسمان يدلّان على دوامه أزلاً وأبداً، وهما من لوازم كونه تعالى واجب الوجود، ومعنى واجب الوجود: أنه الذي لا يجوز عليه الحدوث ولا العدم، فلم يسبق وجوده عدمٌ ولا يلحق وجوده عدم، فهو المتقدّم على كلّ شيء، والباقي بعد كلّ شيء^(٢)، فهو دائمٌ أزلاً وأبداً، وما يبقى من الخلق كالجنة والنار؛ فبقاؤهما بإبقائه سبحانه، فليس بقاؤهما ذاتياً لهما، أما بقاؤه سبحانه وتعالى فهو ذاتيٌّ له^(٣)، وينبغي أن يُعلم أنّ ذكر الله بواجب الوجود هو من قبيل الإخبار بالحقيقة، لا من باب

(١) أخرجه مسلم (٢٧١٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) وللمتكلمين تعاريف أخرى تنظر في: المعجم الفلسفي لصليبا (٢/٥٤١-٥٤٢)، وشرح المصطلحات الفلسفية (ص ٤٢٠ رقم ١٧٧٠)، وينظر موقف أهل السنة من تعاريف المتكلمين في: الجواب الصحيح (٣/٢٨٩-٢٩٠)، ومنهاج السنة (٢/١٣١-١٣٢)، ودرء التعارض (٨/١٢٣-١٢٤)، والصفدية (ص ٣٢٣-٣٢٤)، (ص ٤٤٤) ما بعدها.

(٣) تنظر: (ص ١٤٨).

التسمية والنعت، فليس من أسمائه واجبُ الوجود، ولا من صفاته التي يُثنى عليه بها^(١).

قوله: **(ولا يبلغُ كُنْهَ صفتهِ الواصفون):**

المعنى: أنه لا يدركُ أحدٌ كُنْهَ صفاته، ولهذا امتنع التكييف، فلا يجوزُ التفكُّرُ في كيفية ذاته، أو كيفية صفاته، فلا يقال: كيف ينزل؟ كيف يجيء؟ كيف يغضب؟ كيف يتكلم؟ فكلُّ هذا ممتنعٌ، لا يجوزُ التفكيرُ فيه، ولا السؤالُ عنه لأنه لا سبيل إلى معرفته، ولهذا أنكر الأئمة ذلك وقالوا: «والكيفُ مجهولٌ»^(٢)، فأنكروا على من يسأل عن كيفية الاستواء وغيره من الصفات.

قوله: **(ولا يُحيطُ بأمره المتفكرون):** يعني بحقيقته وشأنه، فشأنه لا يُحيطُ به المتفكرون، فلا يجوزُ التفكُّرُ في ذاته، وقد جاء في الأثر: «تفكروا

(١) ينظر تقرير هذه القاعدة في: مجموع الفتاوى (١٤٢/٦)، ودرء التعارض (٢٩٨/١)، والجواب الصحيح (٨/٥)، وبدائع الفوائد (٢٨٤/١)، وشرح التدمرية (ص٤١٧).

(٢) جاء هذا الأثر عن ربيعة ومالك. ينظر: الرد على الجهمية للدارمي (ص٦٦، رقم ١٠٤)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٤٤١، رقم ٦٦٤)، (٣/٥٨٢ رقم ٩٢٨)، والإبانة الكبرى (٧/١٦٣ رقم ١٢١)، والحلية (٦/٣٢٥)، والأسماء والصفات للبيهقي (٢/٣٠٤، رقم ٨٦٦-٨٦٧-٨٦٨)، والتمهيد لابن عبد البر (٧/١٥١) وقد صحَّح هذا الأثر عن مالك: الذهبي في «العلو» (ص١٣٨، رقم ٣٧٧)، وجوّد إسناده ابن حجر في «الفتح» (١٣/٤٠٦-٤٠٧)، وقوَّاه الألباني في «مختصر العلو» (ص١٤١).

وقد روي عن أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا موقوفاً ومرفوعاً، ولكن ليس إسناده مما يُعتمد عليه. ينظر: شرح حديث النزول (ص١٣٣).

في مخلوقات الله، ولا تفكروا في ذات الله»^(١)، قال ابن عبد البر: «وقد

(١) روي عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً: أخرجه مرفوعاً: أبو الشيخ في «العظمة» (رقم ٣) من طريق أحمد بن مهدي، عن عاصم بن علي، عن أبيه، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، به. وإسناده ضعيف، عاصم بن علي وأبوه ضعيفان، والأب أضعف، وعطاء اختلط بأخـرة... والصواب وقفه، كما رواه غير واحد عن عاصم بن علي، وتابعه خالد الطحان كما سيأتي. وأخرجه موقوفاً: أبو الشيخ في «العظمة» (رقم ٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (رقم ٦١٨)، و(٨٨٧)، وابن بطة في «الإبانة» (رقم ١٠٨)، والأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (رقم ٦٦٨) من طرق، عن عاصم بن علي، عن أبيه، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، موقوفاً. ورواه بعضهم عن عاصم بن علي، عن عطاء، بإسقاط أبيه، وأورده ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (١٢٣/٢)، وعزاه لعبد الله بن الإمام أحمد في «كتاب السنة». وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في «كتاب العرش» (رقم ١٦) من طريق خالد بن عبد الله الطحان، عن عطاء، به. وهذه متابعة جيدة لعاصم وأبيه، ولكن سماع خالد الطحان من عطاء بأخـرة بعد اختلاطه.

وللمرفوع شواهد:

عن ابن عمر: عند أبي الشيخ في «العظمة» (رقم ١)، واللالكائي في «السنة» (رقم ٩٢٧)، والبيهقي في «الشعب» (رقم ١١٩) من طريق الوازع بن نافع، عن سالم، عن أبيه، به. والوازع هذا متروك!

وعن عبد الله بن سلام: عند أبي نعيم في «الحلية» (٦ / ٦٦)، وأبي الشيخ في «العظمة» (رقم ٢١) من طريق عبد الجليل بن عطية القيسي، عن شهر بن حوشب، عن عبد الله بن سلام مرفوعاً بنحوه. وعبد الجليل بن عطية وشهر بن حوشب، كلاهما ضعيفان.

وروي أيضاً: عن أبي ذر، وأبي هريرة، ويونس بن ميسرة مرسلًا، ولا يصح في الباب شيء. وحسن الذهبي في «العرش» (١٧١ / ٢) الموقوف، وقال ابن حجر في «الفتح» (٣٨٣ / ١٣): «موقوف، وسنده جيد». أما الألباني فقد حسن المرفوع بمجموع طرقه، وكذا قال السخاوي: «وأسانيدها ضعيفة، لكن اجتماعها يكتسب قوة، والمعنى صحيح». ينظر: المقاصد الحسنة (رقم ٣٤٢)، والمداوي للغماري (٣ / ٢٧٩)، والصحيحة (١٧٨٨).

نُهِينَا عَنِ التَّفَكُّرِ فِي اللَّهِ، وَأَمَرْنَا بِالتَّفَكُّرِ فِي خَلْقِهِ الدَّالِّ عَلَيْهِ»^(١)؛ أَي: تَفَكَّرْ فِي آيَاتِ اللَّهِ الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِهِ وَعِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَلَا تُفَكِّرْ فِي ذَاتِهِ؛ فَإِنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ كُنْهِ ذَاتِهِ، أَوْ كُنْهِ صِفَاتِهِ، وَلِهَذَا قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: إِنَّهُ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِمَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ، أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَلَا تَكْيِيفٍ وَلَا تَمَثِيلٍ، فَيَجِبُ الْإِيمَانُ بِصِفَاتِهِ بِإِثْبَاتِ مَا أَثَبَّتَهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ، وَنَفْيِ مُمَثَلَاتِهِ لَخَلْقِهِ، وَنَفْيِ الْعِلْمِ بِالْكَيفِيَّةِ، فَهَذِهِ الْأُمُورُ الثَّلَاثَةُ هِيَ مَرْتَكِزُ مَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ^(٢)، وَيَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ لَصِفَاتِهِ وَلذَاتِهِ كَيْفِيَّةً لَكِنْ لَا سَبِيلَ لِلْعِبَادِ إِلَى مَعْرِفَتِهَا، فَالْمَنْفِيُّ هُنَا هُوَ الْعِلْمُ^(٣).

فإذن: ذَاتُهُ لَهَا كُنْهُ، وَصِفَةٌ، وَحَقِيقَةٌ، وَلَكِنْ لَا يَبْلُغُ ذَلِكَ الْوَاصِفُونَ، وَلَا يَحِيطُ بِهِ الْمُتَّفَكِّرُونَ، وَمِمَّا يَتَّصِلُ بِهَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ بَعْضِهِمْ: «كُلُّ مَا خَطَرَ بِبَالِكَ فَاللَّهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ»، وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمُجْمَلَةِ الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى تَفْصِيلٍ؛ فَنَقُولُ: كُلُّ مَا خَطَرَ بِبَالِ الْعَبْدِ مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ فِي الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ فَاللَّهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ مَا يَخْطُرُ بِالْبَالِ مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ أَصْلُهُ مَا يَعْرِفُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ كَيْفِيَّةِ الْمَخْلُوقَاتِ الْمَشَاهِدَةِ، أَمَّا مَا يَخْطُرُ بِالْبَالِ مِنْ مَعَانِي الصِّفَاتِ؛ كَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ فَلَا يَجُوزُ أَنْ

(١) جامع بيان العلم (٢/ ٩٣١، رقم ١٧٦٩).

(٢) ينظر: آداب البحث والمناظرة للشنقيطي (ص ٣٦٥-٣٦٩)، وشرح العقيدة التدمرية (ص ٨٧)، وشرح العقيدة الطحاوية (ص ٦٦)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ٧٣).

(٣) ينظر: بيان تلبيس الجهمية (٨/ ٣٠٥)، ومجموع الفتاوى (٥/ ١٨١)، (١٣/ ٣٠٩) وشرح التدمرية (ص ٧٨)، وشرح القصيدة الدالية (ص ٦٧)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ٧٤).

يُقال: إنَّ اللهَ بخلاف ذلك، فإنه مُتَّصِفٌ بهذه المعاني، فيُقال: إنَّه عليمٌ قديرٌ سميعٌ بصيرٌ، وإذا قيل: الله بخلاف ذلك؛ آل إلى التعطيل (١).

قوله: (يعتبر المُتفكِّرونُ بآياته، ولا يتفكِّرونُ في ماهية ذاته):

يعتبرُ المُتفكِّرونُ في آياته الكونية، ويهتدون إلى معرفة الله بالتفكُّرِ في مخلوقاته، والتدبرِ لآياته. فمعرفةُ الله لها طريقتان: التفكُّرُ في آياته الكونية، والتدبُّرُ لآياته الشرعية، فكلاهما طريقٌ يعرف به العبادُ ربَّهم؛ كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۗ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۗ﴾ [آل عمران].

وكثيرًا ما يذكر الله في كتابه آياته الكونية، وهي: مخلوقاته ثم يتبعها بذكر المتنتفعين بها؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۗ﴾ [الرعد]، وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ۗ﴾ [الروم]، وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۗ﴾ [الروم]، وقوله: ﴿ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۗ﴾ [الروم]، وهذا كثيرٌ في القرآن؛ يُنبه الله العبادَ إلى ما في آياته الكونية السماوية والأفقية والأرضية والنفسية؛ قال تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ ۗ﴾ [فصلت: ٥٣]، وقال: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّمُؤْمِنِينَ ۗ﴾ [الذاريات]، فيعتبر أولو الألباب المُتفكِّرون المُتذكِّرون بآياته ولا يتفكِّرون في ذاته، وهذا هو الواجب.

(١) ينظر: الرد على الجهمية والزنادقة (ص ٢٠٨-٢٠٩)، والاستقامة (١/ ١٣٧)، وبيان تلبس الجهمية (٢/ ٣٢١-٣٢٢)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ٤٥-٤٦).

(ولا يتفكرون في ماهية ذاته): يعني في حقيقة ذاته، فالمعنى مُتقاربٌ: في ماهيته، أو في حقيقته، أو في كفيته، أو في كُنْهه.

لكن نؤمنُ بأنَّ له تعالى ذاتًا لا تشبهُ الذوات، وأنَّه قائمٌ بنفسه، غنيٌّ بذاته عن كلِّ ما سواه، فلا يفتقرُ إلى شيءٍ بوجهٍ من الوجوه.

تنبيه: في بعض نسخ الرسالة: ولا يتفكرون في مائته بالهمز^(١)، ويقول بعض أهل اللغة: إنَّ مائة و ماهية معناه واحد، وذلك يجري على لغة مَنْ يُبدل الهمزة هاء، وأنَّ أصلَ همزة ماء: هاء؛ بدليل أنك تقول في التصغير: مويه، وفي الجمع: مياه، ولكن المشهور عند المناطقة: ماهية بالهاء، ويقولون: ماهية الشيء: ما يُجابُّ به مَنْ قال في شيء: ما هو؟^(٢)

قوله: (ولا يُحيطون بشيءٍ من علمه إلا بما شاء، وسِعَ كرسيُّه السماواتِ والأرض، ولا يؤوده حفظُهما وهو العليُّ العظيمُ):

هذا بعضُ «آية الكرسي»، فقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ﴾: أي: لا يحيطُ العباد، والإحاطة غير مُطلق العلم، فنحن نرى الشمسَ ولا نُحيطُ بها رؤيةً، ونعلمُ أشياء كثيرةً ممَّا أخبرنا الله به من علوم الغيب أو من الأخبارِ الواقعة في هذه الدنيا، لكننا لا نحيطُ بها، فالشيءُ لا يُحاط به،

(١) وهو المثبت في أغلب النسخ كما في شرح التنوخي (١/ ٢٢)، وشرح زروق (١/ ٣٦)، وعُمر المقالة للمغراوي (ص ٧٥)، والفواكه الدواني (١/ ٦٨، ٦٩)، وطبعة الشيخ بكر أبو زيد ضمن الردود (ص ٤٨٧).

(٢) ينظر: الألفاظ المستعملة في المنطق للفارابي (ص ٥٠)، ومحك النظر للغزالي (ص ٢٥٧)، وآداب البحث والمناظرة (ص ٤٧-٤٨).

ولا تُدرِكُ حقيقته إلا بمشاهدته، أو مُشاهدة نظيره^(١). فالله تعالى أخبر بأنَّ العبادَ لا يُحيطون بشيءٍ من علمه.

﴿بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾: يعني: من معلوماته إلا بما علمهم، وهذا يُفسِّره قوله تعالى عن الملائكة: ﴿لَا عَلِمْنَا إِلَّا مَا عَلَّمَنَا﴾ [البقرة: ٣٢]، وقال الخضر لموسى: «ما علمي وعلمك في علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر»^(٢). فعلم الخلائق - الملائكة والإنس والجن - كلهم لا نسبة له إلى علمه سبحانه وتعالى.

وقيل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾: أي: العلم به لا يُحيطون بشيءٍ من ذلك إلا بما شاء، فالعباد لا يعلمون من شأن ربهم إلا ما علمهم،

(١) ينظر: درء التعارض (١٠/٩)، (٧٣/٥)، وشرح حديث النزول (ص ١٠٤)، وشرح التدمرية (ص ٢١٤).

(٢) أخرجه بنحوه البخاري (١٢٢)، (٤٧٢٦)، ومسلم (٢٣٨٠) من حديث ابن عباس، وأخرجه بهذا اللفظ: عبد الله بن الإمام أحمد في «زوائد المسند» (٢١١٩) من طريق عبد الله بن إبراهيم المروزي، حدثني هشام بن يوسف، في تفسير ابن جريج، الذي أملاه عليهم: أخبرني يعلى بن مسلم، وعمرو بن دينار، عن سعيد بن جبير، يزيد أحدهما على الآخر، وغيرهما، قال: قد سمعت يحدثه، عن سعيد بن جبير، قال: إننا لعند عبد الله بن عباس في بيته فذكره بطوله. وقال: «ووجدته في كتاب أبي: عن يحيى بن معين، عن هشام بن يوسف مثله».

قلنا: عبد الله بن إبراهيم المروزي لم نجد له ترجمة إلا أنه قال عنه الخليفة النيسابوري: «عبد الله بن إبراهيم المروزي، حدث بنيسابور». ينظر: تلخيص تاريخ نيسابور (ص ٢٥). ولكن تابعه يحيى بن معين كما أشار عبد الله بن أحمد في وجاداته، وتابعه أيضًا إبراهيم بن موسى، أخبرنا هشام بن يوسف به كما في البخاري (٤٧٢٦)، ولفظه: «والله ما علمي وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر».

والمعنيان صحيحان، فلا علم للعباد بذاته وصفاته إلا ما علمهم، ولا علم للعباد بشيء مما يعلمه إلا بما شاء^(١)، كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨]؛ فلا علم لأحد - حتى الملائكة والأنبياء - إلا ما علمهم، يقول الله لأفضل الخلق ﷺ: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء]، وقال عن الملائكة: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: ٣٢].

فما جاء به الرسول ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من العلم العظيم، إنما كان بتعليم من الله تعالى، فعلمه بالوحي الذي أنزله من الكتاب والحكمة. ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾: الكرسيُّ أصحُّ ما قيل في تفسيره: أنه موضعُ قدمي الربِّ^(٢)،

(١) ينظر: تفسير ابن كثير (١/٦٧٩-٦٨٠)، وتفسير سورة الفاتحة والبقرة للعثيمين (٣/٢٥٣)، والتعليق والإيضاح على تفسير الجلالين - الفاتحة والبقرة - لشيخنا (ص ٥٦٦).

(٢) أخرجه محمد بن أبي شيبة في «كتاب العرش» (رقم ٦١)، والدارمي في «الرد على المريسي» (١/٣٩٩)، والطبراني في «الكبير» (٣٩/١٢)، رقم ١٢٤٠٤) والحاكم في «المستدرک» (٣١١٦)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (رقم ٧٥٨) من طرق، عن سفيان الثوري، عن عمار الدهني، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، موقوفًا.

ورواية الطبراني: عن عمار الدهني، عن سعيد بن جبیر، بإسقاط مسلم البطين، وهو منقطع؛ لأن عمار الدهني لم يسمع من سعيد بن جبیر، كما قال أبو بكر بن عيَّاش. ينظر: تهذيب التهذيب (٧/٤٠٦-٤٠٧ رقم ٦٦١).

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٢/٥٥٢) و(٢/٥٨٢) من وجهين آخرين عن عمار الدهني، به.

..... وقيل: العرش^(١)، وقيل: العلم، أي: وسع علمه، وروي

= وهذا الأثر عن ابن عباس قال عنه الدارمي: «عرفناه عن ابن عباس صحيحاً مشهوراً»، وصححه الحاكم على شرط الشيخين، والصواب أنه على شرط مسلم فقط؛ لأن البخاري لم يخرج لعمار الدهني. وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٢٣/٦) وقال: «رجاله رجال الصحيح». وذكره الذهبي في «العلو» (ص ٧٦ رقم ١٢٣) وقال: «رواته ثقات». وقال الألباني في «مختصر العلو» (ص ١٠٢): «هذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات، وتابعه يوسف بن أبي إسحاق عن عمار الدهني». والخبر موقوف لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ كما قال البيهقي وغيره. وينظر: السلسلة الضعيفة (١٣/ ٢٦٨).

(١) روي ذلك عن الحسن البصري: رواه عنه ابن جرير الطبري (٥٣٩/٤) بإسناده عن جوير، عن الحسن، عن الضحاك، قال: كان الحسن يقول: «الكرسي: هو العرش». وقال ابن كثير (١/ ٦٧١): «والصحيح أن الكرسي غير العرش، والعرش أكبر منه، كما دلت على ذلك الآثار والأخبار، وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة، عن عمر في ذلك، وعندي في صحته نظر، والله أعلم».

ويشير ابن كثير لما أخرجه الطبري (٥٤٠/٤) من طريق إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن خليفة قال: أتت امرأة النبي ﷺ فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة؛ فعظم الرب تعالى ذكره، ثم قال: «إن كرسيه وسع السماوات والأرض، وإنه ليقعد عليه فما يفضل منه مقدار أربع أصابع»، ثم قال بأصابعه فجمعها: «وإن له أطيظاً كأطيظ الرحل الجديد إذا ركب من ثقله».

وأخرجه ابن جرير من طريق أخرى عن إسرائيل نفسه به؛ إلا أنه زاد في إسناده فقال: عن عمر، عن النبي ﷺ بنحوه.

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٤/ ٣٤٥)، والبخاري (٣٢٥) من هذه الطريق إلى قوله: «وإن له أطيظاً كأطيظ الرحل الجديد إذا ركب من ثقله».

وللحديث ثلاث علل:

الأولى: جهالة عبد الله بن خليفة؛ قال الذهبي: «لا يكاد يُعرف». الميزان (٢/ ٤١٤ رقم ٤٢٩٠).

الثانية: لا يُعرف له سماع من عمر. قال ابن كثير: «وفي سماعه من عمر نظر».

تفسيره (١/ ٦٨١).

هذا عن ابن عباس، ولا يصحُّ^(١)، كما أنه لا يُعرفُ في اللغة تفسيرُ الكرسي بالعلم.

= الثالثة: الاضطراب، فمرة يرويه عبد الله بن خليفة مرسلًا، ومرة يرويه عن عمر من قوله.

وقال ابن كثير في «التفسير» (١/٦٨١): «عن عبد الله بن خليفة، وليس بذلك المشهور، وفي سماعه من عمر نظر، ثم منهم من يرويه عنه عن عمر موقوفًا، ومنهم من يرويه عنه مرسلًا، ومنهم من يزيد في متنه زيادةً غريبةً، ومنهم من يحذفها». وقد أعله شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٦/٤٣٤-٤٣٦)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/٤-٦)، وقال الألباني في «الضعيفة»: (٤٩٧٨): «منكر».

(١) أخرجه الطبري (٤/٥٣٧)، وابن أبي حاتم (٢/٤٩٠، برقم ٢٥٩٩)، واللالكائي في «السنة» (٣/٤٤٩ رقم ٦٧٩)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (رقم ٢٣٣) من طريق مطرف، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] قال: «علمه». وخالف مطرف سفيان الثوري فرواه في تفسيره - كما في «فتح الباري» (٨/١٩٩) - عن جعفر، عن سعيد بن جبیر من قوله. وأخرجه عنه ابن حجر في «تغليق التعليق» (٤/١٨٥)، وعلقه البخاري في «صحيحه» في: «باب قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلًا أَوْ كَبْنَاً فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾» [البقرة: ٣١/٦]. والعهد في هذا الاختلاف على جعفر بن أبي المغيرة، وخالفه مسلم البطين فرواه عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس كما سبق، وهو المحفوظ. قال ابن منده في «الرد على الجهمية» (ص ٤٤ رقم ١٥): «ولم يُتابع عليه جعفر، وليس هو بالقوي في سعيد بن جبیر»، وأقره الذهبي في «الميزان» (١/٤١٧ رقم ١٥٣٦)، ثم قال: «قد روى عمار الدهني، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، قال: كرسيه موضع قدمه، والعرش لا يقدر قدره». فكأنه يشير إلى أن هذه الرواية هي المحفوظة. وقال الأزهري في «تهذيب اللغة» (١٠/٣٣): «والصحيح عن ابن عباس في الكرسي ما رواه الثوري وغيره عن عمار الدهني عن مسلم البطين عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس أنه قال: الكرسي: موضع القدمين، وأما العرش فإنه لا يقدر قدره، وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها، والذي روي عن ابن عباس في الكرسي أنه العلم، فليس مما يثبت به أهل المعرفة بالأخبار».

لكن الذي عليه جمهورُ السلف: أن المراد بالكرسيِّ موضعُ القدمين، وهو مخلوقٌ عظيمٌ غيرُ العرشِ^(١).

والآيةُ تدلُّ على سعةِ الكرسيِّ وعظمه، وجاء في بعض الأحاديثِ كما عند ابن جرير: «ما السماواتُ السبعُ في الكرسيِّ إلا كدراهم سبعة أُلقيت في تُرسٍ»^(٢).

﴿وَلَا يَفُودُهُ﴾: يعني لا يشقُّ عليه، ولا يُعجزه حفظُ هذا العالمِ العلويِّ والسفليِّ^(٣). كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٤١]؛ أي: لا يمسكُهما أحدٌ غيره. وقال: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الحج: ٦٥]، فهو الحافظُ للعبادِ، والحافظُ لهذا الوجود، ولولا حفظُ الله لهذا العالمِ لَدَكَّ بعضُه بعضاً، فهذا العالمُ: السماواتُ والأرضُ كُلُّها مستقرَّةٌ على وفقٍ ما قدره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذه الأجرامُ العلويةُ من الكواكبِ؛ ماضيةٌ في مجاريها بقدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(١) ينظر: أصول السنة لابن أبي زَمِين (ص ٥٤)، وبيان تلبيس الجهمية (٨/ ٣٦٣-٣٦٥)، ومجموع الفتاوى (٦/ ٥٨٤-٥٨٥)، وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (٢/ ٣٦٨-٣٧١)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ١٩٠).

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٤/ ٥٣٩)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٢/ ٥٨٧) من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه أن رسول الله ﷺ فذكره بهذا اللفظ. قال الذهبي في «العلو» (ص ١١٧ رقم ٣١٣): «هذا مرسل، وعبد الرحمن ضعيف». وضعفه الألباني في «الضعيفة» (رقم ٦١١٨).

(٣) ينظر: غريب القرآن لابن قتيبة (ص ٩٣)، والمفردات للراغب الأصبهاني (ص ٩٧).

وختَمَ اللهُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ بِاسْمَيْنِ عَظِيمَيْنِ كَمَا بَدَأَهَا بِاسْمَيْنِ آخَرَيْنِ، فَبَدَأَهَا بِاسْمِهِ «الْحَيُّ الْقَيُّومُ»، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُمَا الْاسْمُ الْأَعْظَمُ^(١)، وَخَتَمَهَا بِاسْمِيهِ «الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ»، وَاسْمُهُ «الْعَلِيُّ» يَدُلُّ عَلَى أَنَّ لَهُ الْعُلُوَّ بِكُلِّ مَعَانِيهِ؛ عَلُوُّ الذَّاتِ، وَالْقَدْرُ، وَالْقَهْرُ، وَهُوَ «الْعَظِيمُ» الَّذِي لَا أَعْظَمَ مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلَا نُدْرِكُ كَنَهَ عَظَمَتِهِ كَمَا هُوَ الشَّأْنُ فِي سَائِرِ صِفَاتِهِ.

فَاسْمُهُ «الْعَلِيُّ» هُوَ مِنْ جَمَلَةٍ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى عَلُوِّ الذَّاتِ^(٢).



-
- (١) ينظر: جامع المسائل (١٠٧/٨)، ومدارج السالكين (٧٨/٢)، والصواعق المرسلة (٩١١-٩١٢/٣)، وزاد المعاد (٢٠٤/٤)، وفتح الباري (٢٢٤/١١) وقد ذكر ابن حجر أربعة عشر قولاً في تحديد الاسم الأعظم.
- (٢) تنظر أنواع أدلة العلو في: الكافية الشافية (٣٠٧/٢) وما بعدها، وإعلام الموقعين (٤/٦٧-٧٥)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ١٠٩)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ١٩٣). وقد ذكر ابن القيم ثلاثين طريقاً تدل على العلو. ينظر: الصواعق المرسلة (٤/١٢٨٠-١٣٤٠).

ذكر بعض أسماء الله وصفاته

(العالمُ الخبيرُ، المدبّرُ القديرُ، السميعُ البصيرُ، العليُّ الكبيرُ،
وأَنَّهُ فوقَ عرشِهِ المجدِّ بذاته، وهو في كلِّ مكانٍ بعلمه.
خلقَ الإنسانَ ويعلم ما تُوسوس به نفسه، وهو أقربُ إليه من
جبل الوريد، وما تسقطُ من ورقةٍ إلاَّ يعلمها، ولا حَبَّةٍ في ظلمات
الأرض ولا رَطْبٍ ولا يابسٍ إلاَّ في كتابٍ مبينٍ).

الشرح

قوله: (العالمُ الخبيرُ، المدبّرُ القديرُ، السميعُ البصيرُ، العليُّ الكبيرُ):
هذه جملةٌ من أسماءِ الله الحسنَى، فبعدما ذكرَ جملةً ممَّا يجبُ
تنزيهِ اللهِ عنه كالشبيه، والنظير، والشريك، والصاحبة، والولد، والوالد،
إلى آخره.

ذكرَ جملةً من أسمائه الحسنَى التي يجبُ إثباتها له، وهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
عَلَيْمٌ خَبِيرٌ كما وصفَ نفسه، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٦٢﴾
[العنكبوت]، وهذا العمومُ هو أعمُّ من كلِّ عمومٍ؛ لأنَّ ما من عامٍّ إلاَّ وقد
خُصَّ إلاَّ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٦٢﴾^(١)، فيعلمُ ما كان، وما
يكون، وما لا يكون لو كان كيف يكون.

(١) ينظر: الإحكام في أصول الأحكام للآمدي (٤/٣٤٦)، والفروق للقرافي
(٤/٢٤٦).

وقد تَمَدَّحَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهَذَا الْاسْمِ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ. وَاسْمُهُ «الْخَيْرُ» أَحْصَى مِنْ اسْمِهِ «الْعَلِيمُ»، لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى عِلْمِهِ بِخَفَايَا الْأُمُورِ وَغَايَاتِهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾﴾ [النمل]، وَقَالَ: ﴿قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ﴿٢٩﴾﴾ [آل عمران: ٢٩]، وَاللَّهُ فَصَّلَ فِي الْقُرْآنِ فِي ثَنَائِهِ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعِلْمِ تَفْصِيلاً كَثِيراً كَمَا سَيُشِيرُ الْمُؤَلِّفُ إِلَى بَعْضِ ذَلِكَ.

وقوله: (العالمُ): لم يأت في القرآن لفظ العالم مفرداً، بل الواردُ: العليمُ، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾﴾ [الأنفال]، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٢٤﴾﴾ [لقمان]، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾﴾ [النساء]. أمَّا «العالمُ» فلم يأت إلا مُضَافًا، كقوله: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴿١﴾﴾ [الأنعام: ١٧٣]، أو بصيغة الجمع؛ كقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾﴾ [الأنبياء] فإذا دعوت الله؛ فقل: يا عليم، يا من هو بكلِّ شيءٍ عليم، ولا تقل: يا عالم، بل قل: يا عالم الغيب والشهادة؛ فكان المناسب أن يقول: العليم الخبير.

وقوله: (المدبر القدير): أمَّا «القدير»؛ فجاء مُطلقاً ومُقيّداً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾ [البقرة]، ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾﴾ [فاطر]، فيصح أن تقول: الله قدير، وتقول: إنَّ الله على كلِّ شيءٍ قدير. أمَّا «المدبر»؛ فلا يُعَدُّ اسماً^(١)، لكنه حقٌّ، فيصحُّ أن تقول

(١) وقد ورد في أحد طرق حديث سَرْدِ الْأَسْمَاءِ، أَخْرَجَهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ (١٧٣٥)، وَالْحَاكِمِ (٤٢) - وَمِنْ طَرِيقِهِ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ (١٠) -، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الدُّعَاءِ» (١١٢)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «طَرِيقِ حَدِيثِ إِنْ لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا» =

في الإخبار: «الله المدبر»، ولا نقول: من أسمائه المدبر؛ لأنه مشتق من قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ [يونس: ٣]، وهو من معنى اسمه: الملك.

(السميع البصير): ذكر هذين الاسمين من أسماء الله في القرآن كثيرًا، وهما يدلان على إثبات صفتي السمع والبصر لله، كما تقتضيه قاعدة: «أن كل اسمٍ مُتضمنٌ لصفةٍ»^(١)، فهو السميع والسمع صفته، والبصير والبصر صفته، فتقول: الله تعالى ذو سمعٍ، وذو بصرٍ، وجاء في الحديث: «حجابه النور لو كشفه؛ لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»^(٢)، وقالت أم المؤمنين عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «الحمد لله الذي وَسِعَ سمعُه الأصوات»^(٣)، فسمعُه واسعٌ لجميع الأصوات، يسمعُ

= (٥٢) من طريق خالد بن مخلد، ثنا عبد العزيز بن الحصين بن الترجمان، حدثني أيوب السخيتاني، وهشام بن حسان، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن لله تسعة وتسعين اسمًا، من أحصاها دخل الجنة» وسرد الأسماء، وفيه: «المدبر».

قال البيهقي: «تفرد بهذه الرواية عبد العزيز بن الحصين بن الترجمان وهو ضعيف الحديث عند أهل النقل، ضعفه يحيى بن معين، ومحمد بن إسماعيل البخاري، ويحتمل أن يكون التفسير وقع من بعض الرواة». ينظر: ميزان الاعتدال (٢/٦٢٧ رقم ٥٠٩٥).

(١) ينظر: مجموع الفتاوى (٢٠٦/٥)، (٢١١/١٧)، والإيمان الأوسط (ص ٤٧١)، وبدائع الفوائد (١/١٦٢)، وشرح التدمرية (ص ١٠٣)، (ص ٣٣٩)، والقواعد المثلى بتعليق شيخنا (ص ٢٤).

(٢) أخرجه مسلم (١٧٩) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه أحمد (٢٤١٩٥)، والنسائي (٣٤٦٠)، وابن ماجه (١٨٨)، والحاكم

(٣٧٩١) من طريق الأعمش، عن تميم بن سلمة، عن عروة بن الزبير، عن عائشة، به. وعلقه البخاري بصيغة الجزم عن الأعمش به في: «باب قول

الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٢٤] قبل حديث (٧٣٨٦)، =

أصوات المُسَبِّحِينَ والدَّاعِينَ والمُتَكَلِّمِينَ بأنواع الكلام، بما في ذلك أقوال الكافرين، قال تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١] أخبر بذلك تهديداً لهم، وأخبرَ بسماع كلام الناس العادي؛ فقال: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١] والواجبُ الأوَّلُ هو الإيمانُ بثبوت هذه الصفات لله ثم العمل بمقتضى هذا الإيمان، وهو تعظيم الله، ومراقبته وتقواه، فإذا استشعرَ العبدُ أنَّ الله يسمعه ويراه، وأنَّ علمه مُحيطٌ به، يعلمُ ما في نفسه؛ أوجبَ له ذلك الشعورُ الوقوفَ عند حدودِ الله، والمبادرةَ إلى أداء الواجبات، وإذا غفل عن ذلك وقع في التقصير في تقوى الله بعدم القيام بالواجبات، وبالوقوع في المنهيات.

(العَلِيُّ الكَبِيرُ): هذا هو بمعنى: (العلي العظيم)، وقد تقدَّم ذكرُهما وبيان ما يدلان عليه في الكلام على آية الكرسي^(١).

قوله: (وأنه فوق عرشه المجيد بذاته):

(وأنه فوق عرشه): معطوفٌ على قوله في أول الباب: (أنَّ الله إله واحد لا إله غيره).

= وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم، تميم بن سلمة من رجاله، وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين. وصححه الحاكم وهو بلفظ «تبارك الذي وسع سمعه»، وقال ابن حجر في «التعليق» (٥ / ٣٣٩): «هذا حديث صحيح، وتمامه وثقه ابن معين وغيره». وينظر: الإرواء (٧ / ١٧٥ رقم ٢٠٨٧).

(١) تنظر: (ص ٦٨).

(فوق عرشه المجيد ذاته): يعني ومما يجبُ الإيمانُ به: أنَّه تعالى فوق عرشه، وقال: (بذاته)؛ لأنَّ هذا هو محلُّ الافتراقِ بين أهلِ السنَّةِ والمُبتدعة، فالمُبتدعةُ يقولون: اللهُ فوق العرش، لكنَّ الفوقيةَ عندهم فوقيةٌ معنوية، ليست فوقيةً ذات، فإنهم يُثبتون علوَّ القَدْرِ، لكنَّ محلَّ النزاعِ بين أهل السنَّةِ والمتكلمين هو: علوُّ الذاتِ وفوقيةُ الذاتِ^(١)، واللهُ تعالى له الفوقيةُ بكلِّ معانيها، وله العلوُّ بكلِّ معانيه، ذاتًا وقدرًا وقهرًا^(٢)، فالمؤلفُ رَحِمَهُ اللهُ صرَّحَ بفوقيةِ الذاتِ؛ لقوله: (بذاته)، فكان ذلك صدمةً لمخالفيه من الأشاعرة، ولهذا ذكر شيخُ الإسلام أن بعض أولئك تأوَّلوا قولَ ابن أبي زيد فجعلوا المجيدَ صفةً لله، وقرأوه بالرفع، والصوابُ أنه مجرورٌ، صفةٌ للعرش، فصار المعنى على تأويلهم: أنَّ اللهَ مجيدٌ بذاته، وهذا تحريفٌ لكلام المؤلف، والصوابُ: أنَّ بذاته قيد لقوله: (فوق)، والكلامُ لا يحتملُ إلاَّ هذا المعنى، ومن تأوَّلَه على خلافه فقد حرَّفه وكذَّبَ على المؤلف، هذا مضمون كلام شيخ الإسلام، وهو في مجموع الفتاوى، المجلد الخامس، صفحة مئة وتسعة وثمانين،

(١) وقد ألَّفَ أهل السنَّةِ المؤلفات الكثيرة المفردة بصفة العلو، كما ذكروا هذه العقيدة في كتبهم العامة في العقائد وغيرها، ومن المؤلفات المفردة: «العرش وما روي فيه» لمحمد ابن أبي شيبة العبسي، و«إثبات صفة العلو» للموفق ابن قدامة المقدسي، و«الرسالة العرشية» لابن تيمية مطبوعة ضمن مجموع الفتاوى (٦/ ٥٤٥-٥٨٣)، و«اجتماع الجيوش الإسلامية» لابن القيم، و«العلو للعلي العظيم» للذهبي وغيرها كثير من مؤلفات المعاصرين.

(٢) ينظر: مجموع الفتاوى (١٦/ ١٠٦)، والكافية الشافية (٢/ ٣١٤-٣١٥ رقم ١١٥٢-١١٥٨)، ومدارج السالكين (١/ ٤٨)، والصواعق المرسله (٤/ ١٣٢٤-١٣٢٥)، ومعارج القبول (١/ ١٧٧-١٨٢).

وانظر أوّل كلامه في صفحة اثنين وثمانين ومئة^(١)، وهذا التحريف الذي ذكره الشيخ وأبطله وقع من بعض المتأخرين ممن شرح رسالة ابن أبي زيد^(٢)، أمّا من شرحها من تلاميذه فلم يفعلوا ذلك، بل شرحوها على ما يوافق مُراد ابن أبي زيد؛ من أنه تعالى فوق العرش بذاته، ومنهم:

(١) أطلق هذه العبارة كثير من أهل العلم؛ كأبي جعفر بن أبي شيبه في «كتاب العرش» (ص ٢٩١)، وعثمان بن سعيد الدارمي، ويحيى بن عمار واعظ سجستان في «رسالته»، والسجزي في كتاب «الإبانة»، وحكى الإجماع فقال: «أئمتنا كالثوري، ومالك، وابن عيينة، وحماد بن زيد، والفضيل، وأحمد، وإسحاق متفقون على أن الله فوق العرش بذاته، وأن علمه بكل مكان». وأطلقها كذلك: ابن عبد البر، والقاضي عبد الوهاب، وأبو الحسن الكرجي، وعبد القادر الجيلي، وأبو إسماعيل عبد الله الأنصاري، وقال: «ولم تزل أئمة السلف تصرّح بذلك»، وكذا أطلق هذه اللفظة: أبو عمرو الطلمنكي، وأبو عمرو عثمان بن أبي الحسن الشهرزودي، وأحمد بن ثابت الطريقي الحافظ، وعبد العزيز القحيطي وطائفة، وقال شيخ الإسلام في «درء التعارض» (٢٦٧/٦): «... وأيضاً فعبد الله بن سعيد بن كلاب، والحارث المحاسبي، وأبو العباس القلانسي، وأبو الحسن بن مهدي الطبري، وعامة قدماء الأشعرية يقولون: إن الله بذاته فوق العرش ويردّون على النفاة غاية الرد، وكلامهم في ذلك كثير مذكور في غير هذا الموضع». وينظر: مجموع الفتاوى (١٨٩/٥-١٩٠)، وبيان تلبيس الجهمية (١٦٧-١٧٠)، والعلو للذهبي (ص ٢٣٥-٢٣٦، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٦١، ٢٦٢-٢٦٣)، واجتماع الجيوش الإسلامية (١٤٢/٢، ١٦٤، ١٨٣، ١٩٧، ٢٤٦، ٢٧٦، ٢٧٨-٢٧٩، ٢٨٠).

(٢) تنظر هذه التحريفات أو التشكيك في ثبوتها في: شرح التنوخي (٢٤/١)، وشرح زروق (٤١/١)، والفواكه الدوانية (٧٦/١)، وكفاية الطالب الرباني (١٠٢/١)، (١٠٥/١).

مكي بن أبي طالب^(١)، والقاضي عبد الوهاب^(٢)، ومعلومٌ أنَّ تلاميذه أعلمُ بمراده، فتدبَّر^(٣).

(١) مكي بن أبي طالب: أبو محمد مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي، أخذ بالقيروان عن ابن أبي زيد والقاسبي، وحج ولقي بالمشرق جلة من الشيوخ وأخذ عنهم، ودخل قرطبة وأخذ عنه جماعة، غلب عليه علم القرآن وكان من الراسخين فيه، له من المصنفات: تفسير القرآن وسماه «الهداية إلى بلوغ النهاية»، و«الإبانة عن معاني القراءات»، و«مشكل إعراب القرآن» وغيرها، توفي سنة (٤٣٧هـ). ينظر: ترتيب المدارك (١٣/٨)، والصلة في تاريخ أئمة الأندلس (٢/٢٧٣ رقم ١٣٩٠)، والديباج المذهب (٢/٣٤٢).

(٢) ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية لمكي (٧/٤٦١٠)، وشرح عقيدة الإمام مالك الصغير للقاضي عبد الوهاب (ص ٢٦-٢٧).

(٣) وممن أبان مراد ابن أبي زيد:

أبو بكر محمد بن موهب المقبري (ت ٤٠٦هـ) في «شرح الرسالة»، ونقل كلامه المؤيد لعبارة شيخه ابن أبي زيد: شيخ الإسلام ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» (١/١٧٥)، وابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (٢/١٥٦)، والذهبي في «العلو» (ص ٢٦٤). ولصريح كلام محمد بن موهب في إثبات علو الذات؛ شنع عليه زاهد الكوثري؛ فقال: «وأبو بكر محمد بن وهب (كذا في أصل الطبعين) شارح رسالة ابن أبي زيد مسكين مضطرب بعيد عن مرتبة الحجة!» تنظر: حاشية تحقيقه للسيف الصقيل (ص ١٠٩. ط السعادة)، و(ص ٩١. ط المكتبة الأزهرية).

وقال محمد بن الحسن المرادي القيرواني المالكي صاحب رسالة «الإيماء إلى مسألة الاستواء»: «والسادس: قول الطبري، وابن أبي زيد، والقاضي عبد الوهاب، وجماعة من شيوخ الحديث والفقهاء، وهو ظاهر بعض كتب القاضي أبي بكر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وأبي الحسن، وحكاه عنه أعني عن القاضي أبي بكر القاضي عبد الوهاب نصاً، وهو أنه سبحانه مستو على العرش بذاته، وأطلقوا في بعض الأماكن فوق عرشه...». نقله عنه بتمامه: القرطبي في «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى» (٢/١٢١-١٢٩) ونقل جزءاً منه: ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» (١/١٦٨-١٧٠) والذهبي في «العلو» (ص ٢٦١).

فإذا ثبت أنه تعالى فوق العرش بذاته؛ بطل قول الجهمية ومن تبعهم؛ إنه تعالى في كل مكان.

و«مجيد»: صفة للعرش؛ لأنه المناسب في هذا السياق، والآية في سورة البروج فيها قراءتان^(١) بالجر: صفة للعرش، وبالرفع: صفة لله.

= وممن فهم من كلام ابن أبي زيد إرادة الفوقية والعلو: العز بن عبد السلام، فقال: «ظاهر ما ذكره ابن أبي زيد القول بالجهة؛ لأنه فرّق بين كونه على العرش وبين كونه مع خلقه بعلمه». فتاوى البرزلي (١/ ٣٨٥).

وابن العربي المالكي في العواصم (ص ٢١٥): قال: «ثم جاءت طائفة ركبت عليه فقالت: «إنه فوق العرش بذاته» وعليها شيخ المغرب أبو محمد عبد الله بن أبي زيد».

وابن جزى الكلبي المالكي، في تفسير الآية (٥٤) من الأعراف ﴿أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ قال: «حمله قومٌ على ظاهره؛ منهم ابن أبي زيد وغيره». التسهيل لابن جزى (٢/ ٣٤٨).

وصرح أيضًا: أبو العباس أحمد زروق في «شرح الرسالة» (١/ ٤٢) بإشكال ظاهره، وأنه مما يجب تأويله؛ فقال: «وبالجملة فأخراجه عن ظاهره المحال واجب، وعذر الشيخ في ذكره واضح».

وصرح التاج السبكي في «طبقات الشافعية» (٩/ ٧٨) بمراد ابن أبي زيد؛ فقال ناقماً عليه وعلى ابن عبد البر: «وأما ما حكاه عن أبي عمر ابن عبد البر؛ فقد علم الخاص والعام مذهب الرجل ومخالفة الناس له، ونكير المالكية عليه أولاً وآخرًا مشهور، ومخالفته لإمام المغرب أبي الوليد الباجي معروفة، حتى إن فضلاء المغرب يقولون: لم يكن أحد بالمغرب يرى هذه المقالة غيره وغير ابن أبي زيد، على أن العلماء منهم من قد اعتذر عن ابن أبي زيد بما هو موجود في كلام القاضي الأجل أبي محمد عبد الوهاب البغدادي المالكي رَحِمَهُ اللهُ».

(١) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بخفض الدال، وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم: برفعها. ينظر: السبعة في القراءات لابن مجاهد (ص ٦٧٨)، والنشر في القراءات العشر (٢/ ٣٩٩).

والمحرّفون اختاروا قراءة الرفع؛ ليكون معنى قول ابن أبي زيد: المجيد بذاته، وهذا الموضع مما يتميَّز به رَحْمَةُ اللَّهِ عن جمهور الأشاعرة، وهو إثباته لفوقية الذات، ولهذا عُدَّ من أهل السنّة والجماعة.

قوله: (وهو في كلِّ مكانٍ بعلمه):

في هذه الجملة مع التي قبلها تحقيقٌ لمذهب أهل السنّة، وهو أنه تعالى بذاته فوق العرش، وعلمه في كلِّ مكان، وفي هذا إبطالٌ لقول الحلولية نفاة الفوقية القائلين بأنّه تعالى في كلِّ مكانٍ بذاته، وليس هو تعالى فوق العرش.

فنصوصُ العلم ونصوصُ المعية تدلُّ على أنه تعالى وإن كان فوق العرش؛ فعلمه مُحيطٌ بكلِّ شيءٍ، وسمعُه واسعٌ لجميعِ الأصوات، وبصرُه نافذٌ لجميعِ المخلوقات، فيعلمُ ما يُسرُّ العباد وما يُعلنون، فلا تخفى عليه خافيةٌ؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٢٩].

إذن: هو نفسه تعالى فوق العرش، وهو مع العبادِ بسمعِه وبصرِه وعلمه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقد وضح العلماء معنى المعية العامة بأنها معية العلم^(١)، فليس هو معهم بذاته بمعنى أنه مُختلطٌ بهم. يقول شيخ الإسلام: «فإن هذا

(١) ينظر: الرد على الجهمية والزندقة للإمام أحمد (ص ٣٠٧-٣٠٨)، ومنهاج السنة (١/ ٣٧٢-٣٧٥)، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص ٢٤٥-٢٤٧)، ومختصر الصواعق (٣/ ١٢٤٦-١٢٤٩)، ومدارج السالكين (٢/ ٦٢٢).

لا تُوجبه اللغة، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة، وخلاف ما فطر الله عليه الخلق»^(١)، وليس قول أهل السنة بأنه تعالى معهم بعلمه من التأويل كما يزعمه المخالفون؛ بل هذا قد دلت عليه آية المعية، فإنها بدأت بالعلم وختمت بالعلم، وهي قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة]^(٢). وما قاله المؤلف مطابق لما صحَّ عن الإمام مالك، وهو قوله: «اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي السَّمَاءِ، وعلمه في كل مكان، لا يخلو من علمه مكان»، رواه أحمد، وأبو داود^(٣).

قوله: (خلق الإنسان ويعلم ما توسوس به نفسه، وهو أقرب إليه من حبل الوريد):

هذا تفصيل لما أجمله في قوله: وعلمه في كل مكان.

أخذه من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَعَلَّمَهُ مَا تَوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق]، فخصَّ بالعلم ما توسوس به نفسه؛ لأنه من أخفى الأشياء، وهذا كثير في القرآن؛ كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

(١) العقيدة الواسطية (ص ٨٣-٨٤)، وبشرح شيخنا (ص ١٥٦).

(٢) ثبت عن جمع من السلف أنهم قالوا: هو معهم؛ أي: بعلمه، منهم ابن عباس، والضحاك، ومقاتل بن حيان، وسفيان الثوري، ومالك، وأحمد بن حنبل وغيرهم، وحكى الظلمنكي وابن عبد البر إجماع الصحابة والتابعين ولم يخالفهم فيه أحد يُعتد بقوله. ينظر: الرد على الجهمية والزندقة (ص ٢٩٦-٢٩٧)، والنقض على المريسي (١/٤٤٢-٤٤٣)، والشريعة (٣/١٠٧٤)، والتمهيد (٧/١٣٨-١٣٩)، وشرح حديث النزول (ص ٣٥٦-٣٦٣)، وبيان تلبيس الجهمية (٢/٣٨).

(٣) ينظر: مسائل الإمام أحمد رواية أبي داود (١٦٩٩).

الْصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ [آل عمران]: يعلم ما في أنفسكم، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمَهُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٢٩].

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾﴾: اختلف المفسرون في هذا القرب، فقيل - وهو أكثر ما جاء عن المفسرين من السلف -: إنَّ المرادَ قربه تعالى بملائكته المؤكِّلين بالعبدِ بحفظِ عمله، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كَرَامًا كَتَبِينَ ﴿١١﴾﴾ [الانفطار]، فقلوه: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾﴾، نظيرُ قوله: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾ [الواقعة]، وأنَّ المرادَ قربُ الملائكةِ، وهم ملائكةُ التوفِّي المؤكِّلين بتوفِّي أرواحِ العباد، وعلى هذا فلا تدلُّ الآيةُ على إثباتِ القربِ العامِّ.

وقيل؛ المرادُ بالآيتين: قربه تعالى بنفسه، وأنَّ هذا القربَ هو قربه بعلمه كما قيل ذلك في المعية العامة.

والمصنّفُ مشى على هذا المعنى الأخير؛ حيث قال: (وهو أقربُ إليه من حبلِ الوريدِ)، فظاهرُ هذا التعبيرِ أنَّه يُثبت القربَ العام، ولا إشكالَ على كلِّ تقديرٍ ولله الحمدُ، لكنَّ الأوَّلَ هو الراجحُ في تفسيرِ الآية، وهو المأثورُ عن أكثرِ السلفِ، وأنَّ المرادَ: قربه تعالى بملائكته كآيةِ الواقعة^(١).

(١) هو قول شيخ الإسلام وابن القيم في بعض كتبه. ينظر: بيان تليس الجهمية (٦/ ٢٥-٤٠)، وشرح حديث النزول (ص ٣٥٤) وما بعدها، ومجموع الفتاوى (٦/ ٢٠-٢٣)، ومدارج السالكين (٢/ ٦٢٣)، (٢/ ٦٥٧)، ومختصر الصواعق المرسله (٣/ ١٢٥١).

والوريد: عرق في جانب العنق مُتَّصِلٌ بالقلب^(١).

وأما القرب في قوله ﷺ: «إنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائبًا، تدعون سميعًا بصيرًا قريبًا»^(٢)، فهو القرب الخاص بالداعين والعابدين؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦].

فمن أهل العلم من يجعل القرب عامًا وخاصًا كالجمعية^(٣)، ومن العلماء من لا يثبت إلا القرب الخاص؛ كما في الآية والحديث.


قوله: (وما تسقط من ورقةٍ إلا يعلمها، ولا حبةٍ في ظلمات الأرض ولا رطبٍ ولا يابسٍ إلا في كتابٍ مبين):

هذه الجملة مُقتبسةٌ من آية في سورة الأنعام، وهي قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ...﴾ الآية [الأنعام: ٥٩]، وهو من التفصيل في علم الله، فهو تعالى يعلم كل شيء، ويعلم ما في السماوات والأرض، ومن ذلك أن علمه مُحيطٌ بهذه الأشياء الدقيقة الكثيرة التي لا يعلم عددها ولا يحصيها إلا الله.

- (١) ينظر: غريب القرآن للسجستاني (ص ١٩٦)، والمفردات للراغب (ص ٨٦٥).
 (٢) أخرجه البخاري (٧٣٨٦) - واللفظ له -، ومسلم (٢٧٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
 (٣) كابن القيم في «طريق الهجرتين» (١/٤٢-٤٤)، وسماه «قرب الإحاطة العامة»، والسعدي في «أصول وكليات التفسير» - مطبوع ضمن تفسيره - (١/٢٩)، والهراس في «شرح القصيدة النونية» (٢/٩٤).


وقوله تعالى: ﴿مِنْ وَرَقَةٍ﴾: نكرة في سياق النفي، دخلت عليها «من» الزائدة فتكون نصًّا في العموم، فيدخل فيها كل ورقة تسقط من أوراق الأشجار، وهذا غاية في الكثرة والدقة، وعلم الله محيط بجميع ذلك، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَأْسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام]، فهذه الآية قد تضمّنت إثبات إحاطة علمه بالجزئيات، وإحاطة كتابه بكل هذه المعلومات؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ [فاطر: ١١].





تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosailimiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة

معاني المجد والجلال من صفاته تعالى

(على العرش استوى، وعلى المُلْك احتوى، وله الأسماءُ الحسنى والصفاتُ العُلى، لم يزل بجميع صفاته وأسمائه، تعالى أن تكون صفاته مخلوقةً، وأسماءه مُحدثةً. كَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفةُ ذاته، لا خلقٌ من خلقه، وتجلَّى للجبل فصار دكًّا من جلاله).

الشرح

يقول المؤلف في ذكره لبعض ما يجبُ الإيمانُ به من أسماءِ الله وصفاته: **(على العرش استوى)**؛ يعني: يجبُ الإيمانُ بأنه تعالى على العرشِ استوى؛ كما أخبرَ بذلك في سبعِ آياتٍ من القرآن، في ستة مواضعٍ منها بلفظ: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ في الأعراف ويونس والرعد والفرقان والسجدة والحديد، وفي طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه]. وقد دلت هذه الآياتُ على أنَّ استواءه على العرشِ كان بعد خلقِ السماواتِ والأرضِ، فقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤].

واستواؤه على العرش يتضمَّنُ علوه تعالى على جميع المخلوقات؛ لأنَّ العرشَ أعلى المخلوقات، ولهذا تُعدُّ الآياتُ والأحاديثُ الدالَّةُ على استوائه تعالى على العرش من جملة أدلَّة العلوِّ^(١).

والاستواءُ على العرش جاءَ تفسيرُه عن السَّلف بأربع عبارات: علا وارفعَ واستقرَّ وصعدَ، وهي معانٍ متقاربةٌ، وقد نظمها ابنُ القيم في نونيَّته^(٢)؛ فقال:

فلهم عبارات عليها أربعٌ

قد حُصِّلت للفارس الطَّعان

وهي استقرَّ وقد علا وكذلك ار

تَفَعَّ الذي ما فيه من نُكران

وكذاك قد صعد الذي هو رابعٌ

وأبو عُبيدة صاحب الشيباني

يختار هذا القول في تفسيره

أدرى من الجهميِّ بالقرآن

وأهل السنَّة والجماعة يُثبتون هذه الصفة، بأنَّ الله تعالى فوق العرش كما تقدَّم^(٣)، وأنَّه فوق العرشِ المجيدِ بذاته، يؤمنون بذلك على المعنى المفهوم من استوى في لغة العرب؛ لأنَّ الله خاطبَ عباده بلسانٍ عربيٍّ مُبين.

(١) ينظر: هامش (ص ٦٨).

(٢) ينظر: النونية (٢/ ٣٦١-٣٦٢، رقم ١٣٥٣-١٣٥٦).

(٣) تنظر: (ص ٧٢).

ولهذا لَمَّا قيل للإمام مالك: كيف استوى؟ قال: «الاستواءُ معلومٌ،
والكيفُ مجهولٌ، والإيمانُ به واجبٌ، والسؤالُ عنه بدعةٌ»^(١).

إذن: أهلُ السنَّةِ والجماعةُ يُثبتون العلوَّ والاستواءَ، وهما معنيان
بينهما تناسبٌ، كما تقدَّم أنَّ الاستواءَ يتضمنُ العلوَّ، لكن العلوَّ صفةٌ ثابتةٌ
ذاتيةٌ لله تعالى أزلاً وأبدًا، والاستواءُ صفةٌ فعليةٌ، والعلوُّ: هو على جميعِ
المخلوقاتِ فيه عمومٌ، فتقول: اللهُ عالٍ على جميعِ خلقه، لكن في
الاستواءِ لا يقال إلاَّ أنَّه مستوٍ على العرشِ، فالاستواءُ مختصُّ بالعرشِ.

ومن الفروق بين العلوِّ والاستواءِ: أنَّ الاستواءَ طريقُ العلمِ به هو
الكتابُ والسنَّةُ والإجماعُ؛ أمَّا العلوُّ: فطريقُ العلمِ به السمعُ والعقلُ،
فعلوهُ على خلقه ثابتٌ بالكتابِ والسنَّةِ والإجماعِ والعقلِ والفطرةِ^(٢).

وأنكرتِ المُعطلَّةُ: الجهميةُّ والمُعترلةُ ومن وافقهم كالشاعرةِ علوهُ
تعالى بذاته واستواءه على عرشه، كما تقدَّم^(٣)، وزعموا أنَّ ذلك يدلُّ
على حصره تعالى في مكان، ويستلزمُ أن يكون جسمًا؛ قالوا: والأجسامُ
مُتماثلةٌ، فيلزمُ من ذلك التشبيه.

ولهم سوى ذلك شبهات قد كَشَفها علماءُ أهلِ السنَّةِ وللهِ الحمدُ،
وهي شبهاتٌ داحضةٌ، وما أخبرَ الله به عن نفسه وأخبرَ به عنه رسولهُ
حقُّ، فكلُّ ما عارضه فهو باطلٌ، فالاستواءُ يجبُ الإيمانُ به كما جاءَ
في جوابِ الإمامِ مالك وغيره، فيجبُ إثباتُ حقيقةِ الاستواءِ لله، مع

(١) تقدم تخريجه في (ص ٥٨).

(٢) ينظر شرح حديث النزول (ص ٣٩٥)، ومجموع الفتاوى (٥/ ١٢٢)، وشرح

التدمرية (ص ٢٨٠)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ١١٢).

(٣) تنظر: (ص ٧٣).

نفي مُماتلته لاستواء المخلوق، فالمخلوق يُوصف بالاستواء؛ كما قال تعالى: ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣]، وقال: ﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَىٰ الْفَلَاحِ﴾ [المؤمنون: ٢٨].

لكن استواءه تعالى لا يُماثل استواء المخلوق، كما أن ذاته لا تُماثل ذوات المخلوقين، ولا نعلم ولا نعقل كنه استوائه كما تقدّم، فلا يبلغ كنه صفاته الواصفون، فيجب الإثبات ونفي التمثيل ونفي العلم بالكيفية، فهذا ما يقوم عليه مذهب أهل السنّة، وهو تعالى مستوٍ على العرش، ولا يلزم من ذلك ما يلزم في استواء المخلوق على المخلوق، لأنه يستلزم حاجته وافتقاره إليه، وأمّا الله فهو مُستوٍ على العرش مع غناه عنه، فإنّه هو المُمسِكُ للعرش وما دون العرش، فلا بدّ من هذا الفرق.

فَعَلِمَ: أَنْ وَصَفَهُ بِالْإِسْتِوَاءِ لَا يَسْتَلْزِمُ مَحْظُورًا، فَاسْتِوَاءُ الْمَخْلُوقِ عَلَى الْمَخْلُوقِ يَسْتَلْزِمُ خِصَائِصَ الْمَخْلُوقِ، أَمَّا اسْتِوَاءُ الرَّبِّ فَلَا يَسْتَلْزِمُ شَيْئًا مِنْ خِصَائِصِ الْمَخْلُوقِ.

وقوله: **(وعلى الملك احتوى)**: كلمة «احتوى» ما علمت أنها وردت في حديثٍ ولا أثرٍ، لكنّها وردت في كلام بعض العلماء؛ مثل ابن أبي زيدٍ، وعبد القادر الجيلاني رَحِمَهُمَا اللهُ^(١) وابن طالب المالكي^(٢)، وهو أقدم

(١) وعبارة الشيخ عبد القادر: «وهو بجهة العلو مستو على العرش، محتو على الملك». الغنية لطالبي طريق الحق (١/ ١٢١)، وبمثلها في «اليواقيت والجواهر» للشعراني (١/ ١٢١) وعزاها لكتاب «البهجة» فقال: «ورأيت في كتاب «البهجة» المنسوبة لسيدني الشيخ عبد القادر الجيلي...».

(٢) ابن طالب: عبد الله بن طالب القاضي تفقه بسحنون، وكان من كبار أصحابه ولقي المصريين: محمد بن عبد الحكم ويونس بن عبد الأعلى، وحج وانصرف =

من رويت عنه^(١)، ونقلها عنهما أهل العلم ولم ينكروها^(٢)، ومعناه حق، وهو عموم الملك، كما قال تعالى: ﴿لَهُ وَمَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٠٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ [الإسراء: ١١١].

ويلاحظ أن الله كثيراً ما يُقَرَّنُ بين ذكرِ استوائه على العرش، ومُلكه للسموات والأرض؛ كما في سورة طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۗ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۗ﴾ [طه] يعني: هو على العرشِ استوى، وقد أحاطَ ملكه بكل شيء؛ كما في قوله: ﴿فَسَبَّحَنَ الَّذِي يَبْدَاهُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يس: ٨٣].

ويمكن أن يشبه هذا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾، إلى قوله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۗ﴾ [الأعراف].

= وولي قضاء القيروان مرتين، له مصنفات منها: «الرد على من خالف مالكا»، توفي سنة (٢٧٥هـ). ينظر: ترتيب المدارك (٤/٣٠٨)، والديباج المذهب (٤٢١/١).

(١) ينظر: ترتيب المدارك (٤/٣٠٨)، ومعالم الإيمان (٢/١٦١).
(٢) وردت - دون نسبة لمعيّن - في نواذر الأصول للحكيم الترمذي (٦/٤٣٦) في مقالات التابعين وما دونهم في سجداتهم.

وذكرها قبل الشيخ عبد القادر الجيلاني: أبو علي الهاشمي في عقيدته، وتتابع العلماء في ذكر هذا اللفظ كالشيخ محمد بن عبد الوهاب، وحفيده الشيخ سليمان بن عبد الله، والشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن، والشيخ عبد الرحمن السعدي، وغيرهم. ينظر: الإرشاد إلى سبيل الرشاد للهاشمي (ص ٦)، ومؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب - الخطب المنبرية - (١٣/١١)، وتيسير العزيز الحميد (١/١٢٢)، والدرر السنية (١٢/٣٧٣، ٣٨٠)، والخطب المنبرية للسعدي (ص ٢٢٥).

والذين يَنْفُونَ حَقِيقَةَ الاستواءِ منهم مَنْ يتَأَوَّلُه بالاستيلاء، وهم أهل التَّأويل^(١)، ومنهم مَنْ يُفَوِّضُ، فيقول: اللهُ أعلمُ بمراده، وهم أهل التفويض، وسَمَّاهم شيخُ الإسلام أهل التجهيل^(٢)؛ لأنَّ مذهبهم يتضمَّنُ تجهيلَ الرسولِ والصحابةِ بمعانيِ نصوصِ الصفات، وهذه التسميةُ أدلُّ على حقيقة مذهبهم من تسميتهم أهل التفويض؛ لأنَّ التفويضَ منه ما هو واجبٌ؛ وهو التفويضُ في كَيْفِيَّةِ الصفات، ويُقابَلُهُم أهلُ التأويلِ الذين يُفسِّرونَ الآياتَ بتفسيرٍ يُخرجونها به عن ظاهرها، وكلُّ من المذهبين - أعني التفويضَ والتأويل - باطلٌ، ومبنيٌّ على باطلٍ؛ لأنَّ كلاً منهما مبنيٌّ على نفي الصفات، فأهلُ التأويلِ وقعوا في التحريفِ، وأهلُ التفويضِ وقعوا في التجهيلِ.

قوله: **(وله الأسماءُ الحُسنى):**

اللهُ له الأسماءُ الحُسنى، وهذا من الإثباتِ المُجمل؛ لأنَّها كلمةٌ عامة، كما قال اللهُ تعالى: ﴿هُوَ اللهُ الَّذِي خَلَقَ الْبَارِيَّ الْمُصَوِّرَ لَهُ الْأَسْمَاءُ

(١) وقد أفرد شيخُ الإسلام لذلك مؤلفاً يعرف به: «رسالة في الاستواء وإبطال قول من تأوَّله بالاستيلاء من نحو عشرين وجهاً»، وقد ذكرها ابن رشيِّق في أسماء مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية - ضمن الجامع لسيرة شيخ الإسلام وتكملته - (ص ٣٦٨)، وذكرها ابن عبد الهادي في «العقود الدرية» (ص ٨٩) ولعلها - والله أعلم - رسالة «علو الله على سائر مخلوقاته»، وهي مطبوعة ضمن مجموع الفتاوى (١٣٦/٥ - ١٥٢)، ولكن ذكر فيها اثني عشر وجهاً (ص ١٤٤ - ١٤٩)، وقد أوصل ابن القيم هذه الوجوه إلى اثنين وأربعين وجهاً كما في «مختصر الصواعق» (٣/٨٨٨ - ٩٤٦).

(٢) ينظر: درء التعارض (١٥/١)، والجواب الصحيح (٥٢٠/٦)، والانتصار لأهل الأثر (ص ٩٧ - ٩٨)، والفتوى الحموية (ص ٢٧٣).

أَلْحَسَنَى ﴿ [الحشر: ٢٤]، وقال: ﴿لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾﴾ [طه]، وقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

فكلُّ الأسماء الحسنَى ثابتةٌ له سبحانه، لكن هذه الأسماء منها ما أطلع الله عليه من شاء من العباد، ومنها ما استأثر بعلمه كما في حديث دعاء الهمم: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسمٍ هو لك، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»^(١).

(١) أخرجه أحمد (٣٧١٢)، وابن أبي شيبة (٢٩٣١٨)، وأبو يعلى (٥٢٩٧) - وعنه ابن حبان (٩٧٢) -، والطبراني في «الكبير» (١٠٣٥٢)، والحاكم (١٨٧٧) - وعنه البيهقي في «الأسماء والصفات» (رقم ٧) -، من طريق فضيل بن مرزوق، عن أبي سلمة الجهني، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود، به.

وفي إسناده ضعفٌ من وجهين:

الأول: جهالة أبي سلمة الجهني، فلم يرو عنه غير فضيل بن مرزوق، وممن ذهب إلى جهالته: الذهبي في «الميزان» (٥٣٣/٤)، رقم (١٠٢٦٥)، وابن حجر في «اللسان» (٨٣/٩) رقم (٨٨٨٦)، والحسيني في «الإكمال» (رقم ١٠٨٧)، والهيثمي في «المجمع» (١٣٦/١٠)، رقم (١٧١٢٩)، وهو مقتضى صنيع الدارقطني في «العلل» (٢٠٠/٥)، رقم (٨١٩). وقد اشتبه أبو سلمة الجهني بموسى الجهني على بعض النقاد، مع أن البخاري في «تاريخه» (٣٩/٩)، رقم (٣٤١)، و(٢٨٨/٧)، رقم (١٢٢٩) فرّق بينهما، وكنى موسى بأبي عبد الله، وتابعه ابن حبان في «ثقافته» (٤٤٩/٧) و(٦٥٩/٧).

وموسى الجهني وأبو سلمة الجهني من طبقة واحدة، وكلاهما يروي عن القاسم بن عبد الرحمن؛ لذلك وقع الاشتباه بينهما، غير أن موسى الجهني معروف من رجال «التهذيب»، ولا يُعرف لفضيل بن مرزوق رواية عنه، أما أبو سلمة الجهني فلم يرو عنه غير فضيل بن مرزوق.

وأسماءه تعالى ليست محصورةً في تسعةٍ وتسعين كما قد يفهم من حديث: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِئَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١). قال العلماء: إِنَّ هَذَا لَيْسَ فِيهِ حَصْرٌ لِأَسْمَائِهِ فِي هَذَا الْعَدَدِ، بَلْ فِيهِ الْإِخْبَارُ عَنْ أَنَّ مِنْ أَسْمَائِهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِنْ شَأْنِهَا وَمِنْ صِفَتِهَا وَفَضْلِهَا: أَنَّ مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَهَذَا لَا يَنْفِي أَنْ تَكُونَ لَهُ أَسْمَاءٌ أُخْرَى، فَيَجِبُ التَّنْبُّهُ لِدَلَالَةِ ذَلِكَ، فَأَسْمَاؤُهُ كَثِيرَةٌ، مِنْهَا مَا عَلَّمَهُ لِمَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ، وَمِنْهَا مَا اسْتَأْثَرَ بِعَلْمِهِ، يُوَضِّحُ ذَلِكَ لَوْ قَالَ قَائِلٌ: عِنْدِي مِئَةٌ فَرَسٍ أَعَدَدْتُهَا لِلْجِهَادِ، لَمْ يَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ عِنْدَهُ سِوَاهَا^(٢).

= والثاني: اختلف في سماع عبد الرحمن بن عبد الله من أبيه، فقال أبو حاتم وغيره: سمع من أبيه، وقال النسائي وغيره: لم يسمع من أبيه، واختلف قول ابن معين في ذلك، وهو وإن سمع من أبيه إلا أنه لم يسمع منه إلا قليلًا؛ لأنه كان صغيرًا، لذلك حكى العجلي في «الثقات» (رقم ٩٦٣): «يقال: إنه لم يسمع من أبيه إلا حرفًا واحدًا: «محرم الحلال كمستحل الحرام»»، وقال ابن المديني: «سمع من أبيه حديثين: حديث الضبِّ، وحديث تأخير الوليد للصلاة». ينظر: تهذيب الكمال (١٧/٢٣٩، رقم ٣٨٧٧)، وتهذيب التهذيب (٦/٢١٥ رقم ٤٣٦).

وللحديث شاهد من حديث أبي موسى عند ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٣٣٩) من طريق عبد الله بن زيد، عن أبي موسى، به. وعبد الله بن زيد هو ابن الحارث الياصي، لم يوثقه غير ابن حبان، ولا يعرف له سماع من أبي موسى، وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٣٦-١٣٧) ونسبه إلى الطبراني، وقال: «وفيه من لم أعرفه».

- (١) أخرجه البخاري (٢٧٣٦)، ومسلم (٢٦٧٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (٢) هذا قول أكثر العلماء، وقد نقل الإمام النووي اتفاق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. ينظر: شرح صحيح مسلم (١٧/٥)، وجامع المسائل (٩/١٢٨)، ومجموع الفتاوى (٦/٣٨١)، (٢٢/٤٨٦)، وشفاء العليل (٢/٣٦٧)، وبدائع الفوائد (١/٢٩٣-٢٩٤).

والحُسنى: اسمٌ تفضيلٌ، مثلُ الأحسنِ، وهذا أكملُ من أن يُقالَ: له الأسماءُ الحسنَةُ، فالأحسنُ والحُسنى: البالغُ في الحُسْنِ غايته^(١).

فأسماءُهِ مُتضمَّنةٌ لصفاتِ الكمالِ على وجهِ الكمالِ، وفي هذا الرد على الجهمية والمعتزلة.

قوله: **(والصفاتُ العُلى):** الصفاتُ هي المعاني الثابتة القائمة به سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، من علمِهِ، وسمعِهِ، وبصرِهِ، وكلامِهِ، وأفعاله؛ كنزِولِهِ، واستوائِهِ على العرشِ، ومحبتِهِ، وغضبه، ورضاه إلى غير ذلك من نُعوتِ جلالِهِ.

لكن ينبغي أن يُعلمَ أن كلَّ اسمٍ متضمَّنٌ لصفةٍ، فهو العليمُ، والعلمُ صفةُ، فاسمُ العليمِ تضمَّنَ العلمَ، والحيُّ يتضمَّنُ الحياةَ، والسميعُ يتضمَّنُ السمعَ، والبصيرُ يتضمَّنُ البصرَ، وهكذا^(٢).

لكن ليس كلُّ صفةٍ يُشتقُّ له تعالى منها اسمٌ، فمثلاً قوله: ﴿يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [المائدة: ١١٩]، وقوله: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ ابْتِغَاءَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٦]، فلا تقل: إنَّه تعالى المحبُّ والرَّاضي والكارهُ، وما إلى ذلك، فكلُّ اسمٍ متضمَّنٌ لصفةٍ، فاسمُ العليمِ يدلُّ على ذاته وصفةِ العلمِ، وأمَّا الأفعالُ والصفاتُ الأخرى؛ فلا يلزمُ من ذلك أن يُشتقَّ له منها أسماءٌ^(٣).

(١) ينظر: مجموع الفتاوى (٦/ ١٤١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١/ ٧٨)، والتعليق على القواعد المثلى لشيخنا (ص ١٦)، (ص ٢١).

(٢) تقدم في (ص ٧١).

(٣) ينظر: بدائع الفوائد (١/ ٢٨٤-٢٨٥)، وطريق الهجرتين (٢/ ٧١٩-٧٢٠)، ومختصر الصواعق (١/ ٧٤٥-٧٤٦)، والتعليق على القواعد المثلى (ص ٤١)، والتعليقات على المخالفات العقدية في فتح الباري (رقم: ٩٤، ١٠٦).

والصفات العُلى يعني من حيث المعنى صفاتٌ عالية، كما قال تعالى: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٧]. هذا من الإثبات المجمل؛ يعني له الوصفُ الأكمل والأطيب والأفضل، فله المثل الأعلى في جميع نعوته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

قوله: **(لم يزل بجميع صفاته وأسمائه)**: يعني: أن أسماءه وصفاته ثابتةٌ له في الأزَل، لم تحدث بعد أن لم تكن، وهذا فعلٌ يدلُّ على الاستمرارِ في الماضي، ما زالَ في الماضي ولا يزال في المستقبل، كما يقول الطحاوي: «ما زالَ بصفاته قديمًا قبل خلقه، لم يزدْ بكونهم شيئًا لم يكن قبلهم من صفته، وكما كان بصفاته أزليًا، كذلك لا يزال عليها أبدًا»^(١). فصفاته الذاتية كلها لم تزلْ، يعني لم يزلَ عليهما ولا يزال عليهما، فليس لعلمه بداية ولا نهاية، ولم يزل حيا قيوماً، ولا يزال كذلك، ولم يزل سميعاً بصيراً، ولا يزال كذلك، ولم يزل قديراً، لم تحدث له قدرةٌ بعد أن لم يكن قادراً؛ بل لم يزل على كلِّ شيءٍ قديراً، ولا يزال كذلك، ولم يزل عزيزاً، والعزّة صفته، ولا يزال كذلك، وهذا في الصفاتِ الذاتية ظاهرٌ.

أمّا الصفاتُ الفعليةُ ففيها تفصيلٌ؛ لأنها تابعةٌ لمشيئته، فجنسُ الفعل وبعضُ أنواعه ممكن أن تقول: الله تعالى لم يزل فعلاً لِمَا يُريد، فكونُهُ فعلاً هذا صفةٌ لازمةٌ لذاته، فلم يزل قادراً على الفعل، فعلاً لِمَا يُريد، فما أراد أن يفعله فعله؛ لأنه لا يُعجزه شيءٌ، ولا يمنعه شيءٌ ممّا أرادَه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

(١) ينظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي (١/٩٦).

كذلك صفة الكلام هي صفة ذاتية فعلية، ولهذا تقول: الله لم يزل مُتَكَلِّمًا إذا شاء، فينبغي التقييد بما شاء. أمّا أنواع الفعلِ مثل الاستواء؛ فلا تقل: الله لم يزل مُستويًا على العرش؛ فالعرشُ مُحدَثٌ مخلوقٌ، فلا يُتَصَوَّرُ أن تقول: إنَّه تعالى لم يزل مستويًا على العرش، بل تقول: لم يزل فعلاً لِمَا يريد، والاستواء من أفعاله، وكذلك المجيء يوم القيامة من أفعاله، وكذلك النزولُ كلَّ ليلةٍ حين يبقى ثلثُ الليلِ الآخر^(١)، وإذا عَلِمَ أَنَّهُ تعالى لم يزل فعلاً لِمَا يريد؛ فمعنى ذلك دوامُ فاعليته ودوامُ أفعاله؛ بمعنى: أَنَّهُ ما من فعلٍ إِلَّا وَقَبْلَهُ فعل، وهذا لازمٌ من دوام فاعليته، ويُعبَّرُ عنه بتسلسلِ الأفعال؛ أي: أفعال الرب، وهذا لا خلاف فيه بين أهل السنة^(٢).

قوله: **(تعالى أن تكون صفاته مخلوقة، وأسماءه محدثة)**: هذا فيه تفصيلٌ؛ فالصفاتُ الفعلية نوعها في الجملة قديمٌ، وأفرادها حادثةٌ؛ مثل الكلام، يقول أهل العلم المُحقِّقون: إنَّ الكلام قديمٌ النوع حادثٌ الآحاد^(٣).

(١) أخرجه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨) عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وهو حديث متواتر. ينظر: نظم المتناثر (ص ١٧٨ رقم ٢٠٦).

(٢) ينظر: درء التعارض (١/١٢١-١٢٧)، (١/٣٠٣-٣٠٥)، (١/٣٥١-٣٥٦)، (١/٣٦٨-٣٧٠)، (٢/٢٨٢-٢٨٨)، (٢/٣٤٤-٣٩٩)، ومنهاج السنة (١/١٤٦-١٤٨)، (١/١٧٦-١٧٨)، ومجموع الفتاوى (١٨/٢١٠-٢٤٤)، والكافية الشافية (١/٢٧٢-٢٨٢).

(٣) ينظر: منهاج السنة (١/١٦٦)، (٢/٣٧٩)، والجواب الصحيح (٣/٢١٢-٣١٣)، ومجموع الفتاوى (١٢/٣٧٢).

ومعنى «قديم»: ما لا بداية له^(١)، وتكليمه لموسى إنما حصل في وقته، وتكليمه للأبوين في وقته، وتكليمه لأهل الموقف يكون يوم القيامة، فليس قديمًا، لكن نوع الكلام قديم؛ بمعنى: أن الله لم يزل يتكلم بما شاء.

وأهل الكلام عندهم اضطرابٌ في الصفاتِ الفعلية: منهم من ينفي الصفات الفعلية كما ينفي غيرها؛ وهم الجهمية والمعتزلة، ومنهم من يثبتها لكن يقول: إنها لازمة لذاته لا تتعلق بها المشيئة؛ وهم الكلائية^(٢)؛ مثل الغضب، والرضا، والحب، والبغض^(٣).

(١) هذا تفسير للقديم على اصطلاح المتكلمين، والقديم في اللغة: ما كان متقدمًا على غيره ولو كان مخلوقًا، كما قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يس:٢٨]. ينظر: المبين في شرح معاني الحكماء والمتكلمين (ص ١١٨-١١٩ رقم ٢٠٤)، والصفدية (ص ٣٦٨)، وبيان تلبس الجهمية (٥/١٧١)، والجواب الصحيح والصفدية (٣/٢٦٨-٢٦٩)، (٤/٤٨٣)، وقاعدة جليلة في التوسل والوسيلة (ص ١٢٩).

(٢) الكلائية: أتباع عبد الله بن سعيد بن كلاب القطان البصري، رأس المتكلمين بالبصرة في زمانه، وسلك طريقته أبو الحسن الأشعري بعد رجوعه عن الاعتزال، يثبت ابن كلاب وأتباعه الأسماء والصفات الخبرية إلا أنه ينفي الصفات الاختيارية بناءً على نفي حلول الحوادث بذات الله تعالى، وأوجب له ذلك: القول بأولية صفات الأفعال، وهو أول من ابتدع القول بالكلام النفسي، وقال في كلام الله والقرآن قوله المشهور، وهو أنه ليس بحروف ولا صوت، وأنه معنى واحد، وأن القرآن الذي يتلى هو حكاية عن كلام الله مع قوله: إن القرآن غير مخلوق. ينظر: مقالات الإسلاميين (١/١٣٨)، (٢/٤٢١-٤٢٢)، (٢/٣٨٠)، ودرء التعارض (٢/١٦)، والتسعينية (٢/٦٨٣)، وشرح حديث النزول (ص ٤٠٦).

(٣) ينظر: رسالة الأفعال الاختيارية - ضمن: جامع الرسائل والمسائل (٢/٣-٧٠)، ومجموع الفتاوى (٦/٢١٧-٢٦٧) - ودرء التعارض (٢/٣-١٥٦)، وشرح الأصبهانية (ص ٤٩٩-٥٠١).

والأشاعرة وإن أثبتوا الصفات السبع المعروفة، فإنهم ينفون الصفات الفعلية بناءً على أصلهم في نفي حلول الحوادث، وما ينفونه من الصفات كالمحبة والرضا والبغض والغضب؛ منهم من يوجب فيها التفويض، ومنهم من يوجب فيها التأويل، فيؤولونها إما بالإرادة، وإما ببعض المخلوقات من النعم والعقوبات^(١).

قوله: (كَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته، لا خلق من خلقه):

في هذا تقريرٌ لإثباتِ كلامِ الله، وأهل السنّة والجماعة يُثبتون الكلام كما يُثبتون سائر الصفات، فيقولون: إنَّ الله كَلَّمَ وَيُكَلِّمُ، وقال ويقول، وأنَّه يتكلم إذا شاء بما شاء كيف شاء، ويستشهدون بالنصوص الكثيرة من الكتاب والسنة؛ كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، ويقولون: إنَّ كلامَ الله قائمٌ به، وليس بمخلوق، وأنه يتكلم بصوتٍ، ولهذا جاء وصفُ كلامه بالنداء؛ كما قال تعالى: ﴿وَنَادَيْتَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ [مريم: ٥٢]، وقال: ﴿وَنَادَاهُمَا مِنْهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٢]، وقال: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ [القصص: ٦٢].

فيقول المؤلف: (كَلَّمَ موسى): أي: الله كَلَّمَ موسى يوم كَلَّمَهُ، وهو سبحانه كَلَّمَ موسى مرتين: عند إرساله، وعندما واعدته، فالتكليم الأول لم يكن عن ميعادٍ، والتكليم الثاني كان عن ميعادٍ؛ كما قال تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَا بِعَشْرِ﴾ [الأعراف: ١٤٢]، إلى قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، فكَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته؛ أي: بكلام قائم بذاته كغيره من الصفات؛ فإنَّ

(١) ينظر: شرح التدمرية (ص ١٤٦)، (ص ١٨٥).

الصفة لا بدَّ أن تقومَ بالموصوفِ، فهذا هو المعقول، لا بكلام مخلوقٍ كما يقول المعتزلة والجهمية: إنَّ كلامَ الله مخلوقٌ، ولا يقومُ به الكلامُ، ومعنى هذا أنَّ كلامَه تعالى الذي كَلَّمَ به موسى مخلوقٌ، فقالوا: خلقَ الله كلامًا في الشجرة فسمعَه موسى^(١)، وبناء على هذا قالوا: القرآنُ مخلوقٌ وهي القضيةُ التي وقعت بسببها الفتنةُ والمحنةُ وثبتَّ الله من ثبته من أهل السنَّة، وحفظَ الله دينَه^(٢).

فعبارةُ المؤلِّفِ جيدةٌ حيث قال: (كَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفةُ ذاته، لا خلقٌ من خلقه)، ففيه إثباتُ الكلامِ لله بكلام هو صفةُ ذاته ليس بمخلوق؛ يعني: كأنَّه يقول: خلافًا لمن زعمَ أنَّ كلامَ الله مخلوقٌ، والقرآنَ مخلوقٌ، وهناك مذاهبٌ أخرى لطوائف المتكلمين كالكلابية؛ وهم أتباعُ أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب^(٣)، وهو أحدُ المتكلمين المتسبين إلى السنَّة، وكان يردُّ على المعتزلة، وعلى منهجه درج أبو الحسن الأشعري، وهؤلاء يقولون: إنَّ كلامَ الله معنىً نفسي قائم بذاته، ليس بحرفٍ ولا صوت، وإنه قديمٌ لا تتعلَّق به المشيئةُ.

لكن ابن كلاب يقول: إنَّه أربعة معانٍ: أمرٌ، ونهيٌ، وخبرٌ، واستخبارٌ، وأمَّا الأشعري في المذهب المشهور الموروث عنه فيقول: إنَّه معنىٌ واحد لا تعدُّد فيه، وهو قديمٌ لا تتعلَّق به المشيئةُ، وهو معنىً نفسيُّ

(١) ينظر: التسعينية (١/ ٢٧٥-٢٧٦)، (٢/ ٤٤٠-٤٤١)، واقتضاء الصراط المستقيم (٢/ ٣٢٥)، ومجموع الفتاوى (٦/ ٣١٥-٣١٦)، (١٢/ ٥٠٢-٥٢٢).

(٢) ينظر: مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (ص ٤١٦-٤٦٤)، والبداية والنهاية (١٤/ ٣٩٣-٤٠٥).

(٣) تقدم التعريف به وبمذهبه في (ص ٩٣).

ليس بصوتٍ ولا حرفٍ، وهذا هو مذهب الأشاعرة الذي يتكلمون به ويُقرِّرونه. ومذهب الكلائية والأشاعرة قريبان في المعنى (١).
ويشهد لقول المؤلف أن الله: (كَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفةُ ذاته، لا خلقٌ من خلقه) ما روي عن مالك من قوله: «كَلَّمَ اللهُ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ». ويقول: «القرآن كلام الله» (٢).

قوله: **(وتجلى للجبل فصار دكًا من جلاله):**

أي: ظهر للجبل قدرًا من التجلي بإشراقٍ ونورٍ (٣)، فجعله دكًا؛ أي: ساخ ولم يستقر، وقد قال الله لموسى: ﴿لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣]، فلمَّا رأى موسى هذا المشهد العظيم؛ خرَّ موسى صَعِقًا، أي: صعقَ وغابَ عقله من هولِ المشهد، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَحَزَّ مَوْسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٣]، فهو تعالى مُحتجبٌ بالنور الذي هو حجابُه، ويتجلى إذا شاء لمن شاء ولما شاء، وتجليه بكشف حجابِه؛ كما في حديث أبي موسى قال رسول الله ﷺ: «حِجَابُهُ النُّورُ لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» (٤).

(١) ينظر اختلاف الناس في مسألة كلام الله واضطرابهم فيها في: منهاج السنة (٢/٣٥٨-٣٦٣)، (٥/٤١٦-٤٢٩)، ومجموع الفتاوى (١٢/١٦٢-١٧٣)، ومختصر الصواعق (٤/١٣٠٢-١٣١٦)، وتوضيح المقصود في نظم ابن أبي داود لشيخنا (ص ٣٥-٤٠).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ: صالح بن الإمام أحمد في «سيرة الإمام أحمد» (ص ٦٦). وينظر: الشريعة (١/٥٠١ رقم ١٦٥-١٦٦)، والإبانة الكبرى (٦/٣٨ رقم ٢٣٠).

(٣) ينظر: لسان العرب (١٤/١٥١).

(٤) أخرجه مسلم (١٧٩).

وقد دلت النصوص على أنه يتجلى يوم القيامة، ويراه المؤمنون، والمنافقون^(١)، وفي الجنة يتجلى لأهل الجنة ويرونه.

قال ابن عبد البر: «وفي قول الله عزَّجَلَّ: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ [الأعراف: ١٤٣] دلالة واضحة أنه لم يكن قبل ذلك متجليًا للجبل... ومن أراد أن يقف على أقاويل العلماء في قوله عزَّجَلَّ: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ فليُنظر في تفسير بقيِّ بن مَخلد^(٢) ومحمد بن جرير^(٣) وليقف على ما ذَكَرَا من ذاك ففيما ذكرا منه كفاية وباللغة العصمة والتوفيق^(٤).

فكأن المؤلف بهذا يشير إلى إثبات الرؤية، وأن الله يظهر لمن شاء ويتجلى لمن شاء، ويراه من شاء إذا شاء، وقد أخبر الله في كتابه أن الوجوه الناضرة تنظر إلى ربها، قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ نَّازِرَةٌ تَنْظُرُ إِلَىٰ رَبِّهَا﴾

(١) ينظر الخلاف في رؤية المنافقين والكفار لربهم يوم القيامة في: مجموع الفتاوى (٦/ ٤٨٥-٥٠٦)، وبيان تلبيس الجهمية (٧/ ٥٨)، وحادي الأرواح (١/ ٦٠٩)، وتوضيح المقصود في نظم بن أبي داود (ص ٥٢-٥٥).

(٢) بقي بن مَخلد: بقي بن مَخلد بن يزيد أبو عبد الرحمن الأندلسي القرطبي الحافظ أحد الأعلام، صاحب «المسند» و«التفسير»، أخذ عن يحيى بن يحيى الليثي، ورحل إلى المشرق، ولقي الكبار كالإمام أحمد وغيره توفي سنة (٢٧٦هـ). و«التفسير» الذي ذكره ابن عبد البر مفقود، قال الحميدي: قال لنا أبو محمد علي بن أحمد (ابن حزم): «فمن مصنفات أبي عبد الرحمن كتابه في تفسير القرآن فهو الكتاب الذي أقطع قطعاً لا استثناء فيه أنه لم يُؤلف في الإسلام مثله ولا تفسير محمد بن جرير الطبري ولا غيره». ينظر: جذوة المقتبس (ص ٢٥١ رقم ٣٣٢)، وطبقات المفسرين للسيوطي (ص ٤٠)، وتاريخ التراث لسزكين (١/ ٢٩٦).

(٣) ينظر: تفسير الطبري (١٠/ ٤٢٧).

(٤) التمهيد (٧/ ١٥٣).

نَاطِرَةٌ ﴿٢٢﴾ [القيامة]، فهذه الآية هي أدل دليل من القرآن على إثبات رؤية المؤمنين لله تعالى؛ لأنها لا تحمل إلا نظر العين، وأمّا الكفار فإنهم يُحجبون عنه، قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين]. إذن: المؤمنون لا يُحجبون بل يرونه وينظرون إليه، قال تعالى: ﴿عَلَى الْأَرْوَاحِ يُنظَرُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [المطففين]، وفي الحديث الصحيح: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته»^(١)، وقد تضمن الحديث: تشبيه رؤية المؤمنين لربهم برؤية الشمس والقمر، فالمشبه والمشبه به هو الرؤية، فشبه الرؤية بالرؤية، ولم يشبه المرئي بالمرئي، فلا يقال: إن الله تعالى كالشمس والقمر، فقوله ﷺ: «إنكم سترون ربكم كما ترون»، يعني: ترون ربكم رؤية؛ كرؤيتكم للشمس والقمر، ووجه الشبه بين الرؤيتين:

أولاً: أنها رؤية بصرية لا علمية، ونفاة الرؤية يُفسرون هذه الرؤية بالرؤية العلمية؛ أي: يزداد علمهم بالله يوم القيامة، لا أنهم يرونه بأبصارهم.

ثانياً: أنهم يرونه في العلو كما يرى القمران في العلو.

ثالثاً: أنها رؤية من غير إحاطة، فالمؤمنون يرون ربهم يوم القيامة من غير إحاطة، كما أن الناس في الدنيا يرون الشمس والقمر من غير إحاطة.

(١) أخرجه البخاري (٥٥٤)، ومسلم (٦٣٣) من حديث جرير بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأحاديث الرؤية متواترة، رواها سبعة وعشرون صحابياً ساقها ابن القيم وغيره، ينظر: حادي الأرواح (٢/ ٦٢٥-٦٨٥)، ونظم المتناثر (ص ٢٣٨، رقم ٣٠٧).

رابعاً: أنّها رؤية واضحة لا تكلف فيها، وهو معنى: «لا تضامون في رؤيته» أو «لا تُضارُون»^(١)،^(٢).

وأما مذاهب المتكلمين في الرؤية:

فالمعتزلة والجهمية أنكروا الرؤية مطلقاً، وكذبوا بها، وتأولوا النصوص أو ردّوها، فما قدروا على ردّه ردّوه، وما لم يقدرُوا على ردّه كالقرآن - أولّوه، بل حرّفوه، فأمرهم دائرٌ بين التكذيب والتحريف، وبنوا هذا على أصولٍ فاسدةٍ، زعموا أنّها عقليات؛ وهي في حقيقتها جهليات، فهم ينفون العلو، وينفون قيام الصفات به، وأنّ الرؤية تستلزم المقابلة، وأنّ المرئي لا بدّ أن يكون ذا لونٍ، ونحو ذلك من الخيالات التي يُعارضون بها النصوص الصريحة الصحيحة.

وأما الأشاعرة: فإنّ طريقتهم في الرؤية طريقةٌ فيها تذبذبٌ، فليسوا مع المعتزلة ولا مع أهل السنّة، فهم يقولون: إنّ الله يرى لا في جهةٍ؛ لا من فوقٍ، ولا عن يمينٍ، ولا عن شمالٍ، ولا من أمامٍ، ولا غير ذلك من الجهات، وبهذا أضحكوا عليهم العقلاء، وفتحوا الباب للمعارضين؛ إذ أنّهم يثبتون رؤيةً لا حقيقة لها ولا معنى، وإذا حُقق مذهبهم: تبين أنّهم لا يثبتون الرؤية؛ لأنّ ما أثبتوه منها غير معقول^(٣).

(١) أخرج هذا اللفظ: البخاري (٧٤٣٩) عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، ومسلم

(٢٩٦٨) عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) ينظر: شرح التدمرية (ص ٢٧٥)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ١١٦).

(٣) ينظر: بيان تلبس الجهمية (٢/٤٣٢-٤٣٥)، (٤/٤٢٠-٤٨٠)، ومنهاج السنة

(٢/٣٢٥) وما بعدها، ومجموع الفتاوى (١٦/٨٤-٨٩)، وشرح الطحاوية

لشيخنا (ص ١١٧)، وشرح القصيدة الدالية لشيخنا (ص ٧٤).

ما يجب اعتقاده في القرآن

(وَأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ، لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ فَيَبِيدُ، وَلَا صِفَةٌ لِمَخْلُوقٍ

فَيُنْفَذُ):

الشرح

هذا تخصيصٌ للقرآن ببيان ما يجب اعتقاده فيه؛ فقد بين فيما سبق أنَّ كلامَ الله من صفات ذاته وليس بمخلوقٍ، كذلك بين هنا أنَّ القرآن ليس بمخلوقٍ، فالقرآن كلامه، تكلم به حقيقةً، وليس بمخلوقٍ كما يقول المبطلون من الجهمية والمعتزلة.

وعلى قول هؤلاء الضالين يصيرُ القرآن مثل سائر الكلام، فكلامُ الناس مخلوقٌ، وكلامُ الملائكة مخلوقٌ، وكلامُ الجنِّ مخلوقٌ، فكلامُ المخلوق مخلوقٌ، وكلامُ الخالق ليس بمخلوقٍ، كعلمه وسمعته وبصره، والقرآن كلامه، بل هو صفةٌ له تعالى، تكلم به وسمعته جبريلُ، والله يُكلم مَنْ شاء، وَمَنْ كَلَّمَهُ سَمِعَ كَلَامَهُ كَمَا سَمِعَ مُوسَى كَلَامَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ بِلَا وَاسِطَةٍ، لَكِنْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ.

والقرآن ليس بمخلوقٍ فيبيدُ ويذهبُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١٨﴾﴾ [الكهف]، فكلامُ الله لا نهايةَ له، لا أزلًا ولا أبدًا؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا



فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمُ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ
اللَّهِ ﴿ لقمان: ٢٧ ﴾.



وجوب الإيمان بالقدر ومراتبه

(والإيمانُ بالقدر خيرُه وشرُّه، حُلُوهُ ومُرُّه، وكلُّ ذلك قد قدَّره اللهُ ربُّنا، ومقاديرُ الأمور بيده، ومصدرُها عن قضائه، عَلِمَ كلَّ شيءٍ قبل كونه، فجرى على قدره، لا يكون من عباده قولٌ ولا عملٌ إلَّا وقد قضاه وسبق علمُه به: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [المك]، يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ فيخذله بعدله، ويهدي مَنْ يَشَاءُ فيؤفِّقه بفضله، فكلُّ ميسَّرٌ بتيسيره إلى ما سبق من علمه وقدَّره من شقيٍّ أو سعيدٍ، تعالى اللهُ أن يكون في ملكه ما لا يريد، أو يكون لأحدٍ عنه غنى، أو يكون خالقٌ لشيءٍ، إلَّا هو، ربُّ العباد، وربُّ أعمالهم، والمقدرُ لحركاتهم وآجالهم).

الشرح

في هذه الجملة انتقالٌ من ذكر أسماءِ الله وصفاته إلى الكلام في الأصل السادس من أصول الإيمان، وهو الإيمان بالقدر كما جاء في جواب النبي عليه الصلاة والسلام في حديث جبريل؛ قال: «وَتَوْمِنُ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ»^(١)، فالمؤلف في هذه العبارة يُقرِّرُ مذهبَ أهل السنة والجماعة، ومعنى الإيمان بالقدر؛ الإيمان بأنَّ كلَّ شيءٍ بقدرٍ، وأنَّ الله قد قدَّرَ

(١) أخرجه مسلم (٨)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

مقادير كل شيء، فكل ما في هذا الوجود فإنه بقدر الله، والخير والشر بقدر الله.

والقدر يُطلق على فعل الرب وهو تقديره لمقادير الأشياء، ويُطلق على الشيء المُقدَّر؛ فتقول للحادث المعين: «هذا قدر»؛ يعني هذا مُقدَّر؛ من إطلاق المصدر على اسم المفعول، وهذه لغة المسلمين إذا شهدوا أمراً قالوا: هذا قدر، يعني هذا مُقدَّر، وله تعالى الحكمة في أقداره.

والإيمان بالقدر لا بدَّ فيه من أربعة أصولٍ، لا يكون الإنسان مؤمناً بالقدر إلا بها:

الأصل الأول: الإيمان بعلم الله القديم السابق لكل شيء، بما في ذلك أفعال العباد من طاعتهم ومعاصيهم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾﴾ [الأنفال].

الأصل الثاني: الإيمان بكتابة المقادير؛ وذلك بأن الله قدر مقادير الأشياء، وكتب ذلك في أم الكتاب، اللوح المحفوظ، وقد جمع الله بين هذين الأصلين في غير آية: العلم والكتاب، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٦﴾﴾ [الحج]، وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُمِيزٍ ﴿٥٩﴾﴾ [الأنعام]، وقال تعالى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَقْضُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾﴾ [فاطر]، وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي

الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٤٢﴾ [الحديد].

الأصل الثالث: الإيمان بعموم مشيئة الله، وأنه لا خروج لشيء عن مشيئته، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن.

فهذا الوجود كله حاصلٌ وموجودٌ بمشيئته سُبحَانَهُ وَتَعَالَى وقدرته، فقال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، بما في ذلك أفعال العباد؛ فهي واقعةٌ بمشيئته؛ كما قال تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [البروج]، وقال تعالى: ﴿يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ [الحج]، وقال تعالى: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر: ٨]، وقال تعالى: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِن تَشَاءُ وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ [الشورى: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الشورى: ١٢].

الأصل الرابع: الإيمان بعموم خلقه؛ يعني أنه خالق كل شيء، قال تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر].

فهذه أربعة أصول، لا يتحقق الإيمان بالقدر إلا بالإيمان بها^(١).

وضلَّ في القدر طائفتان: الجبرية الذين أثبتوا القدر، ولكنهم غلوا فيه؛ فنفوا أفعال العباد، وقالوا: العباد لا فعل لهم، ولا مشيئة ولا قدرة، فالعباد يتحركون ويتصرفون كالحركات اللاإرادية؛ كحركة المرتعش

(١) ينظر: الواسطية بشرح شيخنا (ص ١٩٢-٢٠١)، وشفاء العليل (١/١٠٠) وما بعدها، وجامع العلوم والحكم (١/١٠٣).

والنائم، وكالريشة في مهبِّ الريح. فهؤلاء اسمُهم جبريةٌ، وهو مذهبٌ باطلٌ شرعاً وعقلاً وحسّاً، ولا يستقيم معه أمرُ دينٍ ولا دنيا، وجاءت الأشاعرةُ فلَقَّقوا كعادتهم وقالوا: أفعالُ العباد خُلِقَ لله، وكسبٌ من العباد، لكن مفهوم الكسب عندهم هو: الفعلُ المقارنُ للقدرة المحدثة التي لا أثر لها في الفعل، وهذا مبنيٌّ على نفي الأسباب عندهم.

فيرون أنَّ العلاقة بين الأسبابِ والمسبِّباتِ، وبين قدرة العبدِ وأفعاله مجردُ الاقتران، فيقولون: إنَّ اللهَ يفعل عند الأسبابِ لا بها، فليس عندهم باء سببية؛ بل يرونها للمصاحبة.

فهم يُقَرِّبون في هذا من قول الجبرية، بل هم جبرية؛ لأنَّ قولهم يتضمَّنُ: أنه لا أثر لقدرتهم في وجود أفعالهم^(١).

ويُقابل أولئك: القدريةُ النُّفاةُ الذين ينفون القدرَ، وهم طائفتان: غلاةُ ينفون المراتبَ الأربع؛ العلم والكتابة وعموم المشيئة وعموم الخلق، والطائفةُ الثانيةُ ينفون عمومَ المشيئة وعمومَ الخلق ويُثبتون

(١) ولهذا قال بعض الناس: عجائب الكلام التي لا حقيقة لها ثلاثة: طفرة النظام، وأحوال أبي هاشم، وكسب الأشعري.

مَمَّا يُقَالُ وَلَا حَقِيقَةُ تَحْتَهُ

مَعْقُولَةٌ تَدْنُو إِلَى الْأَفْهَامِ

الْكَسْبُ عِنْدَ الْأَشْعَرِيِّ وَالْحَالُ عِنْدَ

عَدِ الْبَهْشَمِيِّ وَطَفْرَةُ النَّظَامِ

ينظر: مجموع الفتاوى (١٢٨/٨)، وشرح الأصبهانية (ص ١٧١-١٧٢)، والصفدية (ص ١٧١-١٧٣)، ومنهاج السنة (١/٤٥٨-٤٦١)، (٢/٢٩٧)، وشفاء العليل (١/١٧١-١٧٢)، (١/٣٩٩-٤٠١).

العلم والكتاب، فكلُّ القدرية النُّفاة يُخرجون أفعالَ العبادِ عن مشيئةِ الله وقدرته وخلقِه (١).

ف عندهم: أنَّ العبادَ هم الخالقون لأفعالهم، وأنَّ الله لا يقدر على أن يجعلَ المؤمنَ كافرًا أو الكافرَ مؤمنًا، والعاصي مُطيعًا والمُطيع عاصيًا، بل ولا يجعلُ القاعدَ قائمًا أو القائمَ قاعدًا، وهكذا سائرُ الأفعالِ؛ لأنَّ أفعالَ العبادِ هم مُستقلون بها.

وأهلُ السنَّةِ والجماعةِ آمنوا بالقدرِ بكلِّ مراتبه، وبأنَّ العبادَ فاعلون حقيقةً، وأنَّ الله خالقهم وخالقُ أفعالهم، طاعتهم ومعاصيهم. فهذا خلاصةُ القولِ في هذا الأصلِ، وأدلةُ الحقِّ في هذا ظاهرةٌ في كتابِ الله، وفيها إثباتُ شمولِ علمه وكتابه للمقاديرِ، وعمومِ مشيئته وخلقِه.

قوله: **(والإيمانُ بالقدرِ خيرُه وشرُّه، حلوه ومُمرُّه، وكلُّ ذلك قد قدره اللهُ ربُّنا):**

كأنَّه يريدُ الإيمانَ بتقديرِ الله الخيرَ والشرَّ، فالخيرُ والشرُّ الواقعُ في الوجودِ هو بتقديرِ من الله، فمن الإيمانِ: الإيمانُ بتقديره تعالى لكلِّ شيءٍ خيرًا كان أو شرًّا، حلواً كان أو مرًّا، والقدرُ الذي هو فعلُ الربِّ وهو تقديره وقضاؤه وحُكمه لا شرٌّ فيه، بل هو عدلٌ وحكمةٌ، وهو تعالى محمودٌ على كلِّ أفعاله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(١) ينظر: درء التعارض (٨/ ٤٢١)، ومجموع الفتاوى (٨/ ٤٥٠-٤٥١)، والإيمان لابن تيمية (ص ٣٠١-٣٠٢)، وشفاء العليل (٢/ ٤٢٦)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ١٩٨).

لكنَّ الشرَّ إنما يكون في المخلوقاتِ المفعولاتِ، فإبليسُ وجنوده شرٌّ، وهكذا الأشياءُ الضارَّةُ؛ كالحَيَّاتِ والعقاربِ فيها شرٌّ، لكنَّ خَلْقُ الله لهذه المخلوقاتِ الضارةِ والشريرةِ لحكمةٍ، إذن: فخلقه تعالى ومشيئته لها عدلٌ وحكمةٌ، وهو تعالى محمودٌ على ذلك، فله الحكمةُ البالغة، علمنا ذلك أو لم نعلمه، لكننا نعلمُ علمًا إجماليًّا ونؤمنُ إيمانًا مُجملاً بأنَّه تعالى حكيمٌ، لا يخلُقُ شيئًا عبثًا، ولا يخلُقُ شيئًا إلا لحكمةٍ هو أعلمُ بها.

وقوله: (حُلوه ومُره): كأنَّ هذا التعبيرَ من تنويعِ الكلام؛ لأنَّ الأمورَ المقدَّرةَ منها ما هو حلوٌّ في حسِّ وذوقِ الناسِ؛ كالنعمِ والأشياءِ المستطابة. والمرُّ: الأشياءُ الكريهةُ؛ كالمصائبِ؛ لأنَّ لها مرارةً في النفوسِ.

ويُفسَّرُ الخيرُ باللذاتِ وأسبابها، والشرُّ بالآلامِ وأسبابها، لكن هناك لذاتٌ في نفسها لكنها أسبابٌ لآلامٍ طويلةٍ، فتكون في ذاتها خيرًا، لكنها شرٌّ باعتبار ما تُفضي إليه، فالمعاصي شرٌّ وإن استلذَّتْها النفوسُ؛ لأنها تُفضي إلى أعظم الآلام. والطاعاتُ خيرٌ في ذاتها ومآلها، وإن اشتملت على بعض المشاقِّ والكُلفِ، لكنها خيرٌ؛ لأنَّها نفسها مصالحٌ ومنافعٌ عظيمة، وفي الصحيح عن النبي ﷺ: «حُفَّتِ الجَنَّةُ بالمكَّارِ، وحُفَّتِ النارُ بالشهوات»^(١)، واللَّهُ تعالى اقتضت حكمته تنويعَ الخلقِ، وخلقَ الأضدادَ في هذا الوجودِ، فخلقَ الخيرَ والشرَّ، والنافعَ والضارَّ، والحسنَ والقيحَ في الذواتِ والصفاتِ والأفعالِ، فخلقَ النورَ والظلماتِ، وخلقَ

(١) أخرجه مسلم (٢٨٢٢) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

الملائكة والشياطين، وخلق الصحة والمرض والحياة والموت: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢].

إذن؛ الأشياء المخلوقة فيها خيرٌ وشرٌّ، والله خالقُ الخير والشر، أمَّا فعلُ الربِّ سبحانه: حكمه وقضاؤه وتقديره؛ فكلُّه خيرٌ، ليس فيه شرٌّ، والشرُّ لا يُضاف إلى الله اسمًا، ولا صفةً ولا فعلًا، فلا يكون في أسمائه، فكلُّها حسنى، ولا في صفاته فكلُّها صفاتُ كمالٍ وحمدٍ، ولا في أفعاله فكلُّها أفعالٌ عدلٍ وحكمةٍ، وإنما يكون في مفعولاته؛ أي: مخلوقاته.

وهذا ما فسَّر به قولُ النبي ﷺ: «والشرُّ ليس إليك»^(١)؛ أنه تعالى لا يخلق شرًّا محضًا؛ بل كلُّ الشرِّ الذي في المخلوقات شرٌّ نسبيٌّ ليس شرًّا محضًا، وهذا يرجع إلى الإيمان بحكمته سبحانه وتعالى، وأنه حكيمٌ، ما خلق شيئًا عبثًا، فلم يخلق شيئًا إلا لمصالحٍ وحكمٍ يعلمها سبحانه، وليس من شرط ذلك أن تكون عائدةً للعبد، بل قد يكون فيها شرٌّ لبعض الناس، وهو شرٌّ جزئيٌّ إضافيٌّ، فأما شرٌّ كليٌّ، أو شرٌّ مطلقٌ؛ فالله تعالى منزّه عنه.

وكلُّ ما خلقه الله إمَّا أن يكون خيرًا محضًا، أو أن وجوده خيرٌ من عدمه باعتبار الحكمة العامة، فالله خلق هذه الأضداد لحكم بالغة، ومن حكمه تعالى في خلقه: الابتلاء، قال تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ﴾ [الملك: ٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ

(١) أخرجه مسلم (٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وينظر تفسيره في: الكلم الطيب (ص ٤٣-٤٤)، وشفاء العليل (٢/ ٥٢)، وبدائع الفوائد (٢/ ٧٢٤)، ووحادي الأرواح (٢/ ٧٧٠-٧٧١).

أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ [الكهف]، وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧].

والشرُّ الذي في المخلوقات لا يُضاف إلى الله مفردًا أبدًا؛ بل إمَّا يدخل في عموم المخلوقات؛ كقوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، وكقوله: ﴿اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]، يعني: الخير والشرُّ.

وإمَّا بصيغة البناء للمفعول؛ كقوله تعالى عن الجن: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِنِي فِي الْأَرْضِ﴾ [الجن: ١٠]، وإمَّا أن يُضاف إلى خلقه سبحانه، كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾﴾.

هذه هي الوجوه التي يُعبرُّ بها في إضافة الشرِّ المخلوق^(١).

وعلى هذا فلا ينبغي أن تقول: الله خالق الشرِّ، لكن قل: الله خالقُ كلِّ شيءٍ، وهذا معنى التعبير بالعموم، وقل: فلانٌ أريدُ به السوءُ، ولا تقل: أَرَادَ اللهُ بِهِ.

وكذلك إذا أردت أن تُخبر عن خلقِ الله للمخلوقات، قل: الله خالقُ كلِّ شيءٍ، والله خالقُ السماواتِ والأرضِ ومن فيهنَّ، ولا تقل: الله خالقُ الحشراتِ وخالقُ الكلابِ، أو: الله ربُّ الكلابِ، هذا منكرٌ؛ بل قل: ربُّ السماواتِ والأرضِ، وربُّ كلِّ شيءٍ، هذا الذي فيه التعظيم، كما تَمَدَّح

(١) ينظر: منهاج السنة (٣/١٤٢-١٤٣)، (٥/٤١٠)، وجامع المسائل (٨/٥٤-٥٦)، (٩/١١٣)، ومجموع الفتاوى (٨/٩٤-٩٦)، (٨/٤٠١)، (٨/٤٤٧)، (٨/٥١١)، (١٤/٢١)، (١٤/٢٦٦)، وشفاء العليل (٢/٣٤٦-٣٤٧)، وبدائع الفوائد (٢/٧٢٤-٧٢٥).

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٨٦﴾ [المؤمنون]، وهكذا في النفع والضر فلا تقل: الله هو الضار؛ بل قل: الله هو النافع الضار، وهذا من جنس الأول في التعبير بالعموم.

ومن هذا ما ذكر الله من قول إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿فَاتَّهَمَ عَدُوِّيَ الْإِرْبَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ [الشعراء]، ولم يقل: وإذا أمرضني شفاني، وهذا من الأدب في الإخبار عن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

قوله: **(ومصدرها عن قضائه)**: أي: مصدرُ الأمورِ كُلِّها، هو مالِكُها بيده؛ قال تعالى: ﴿تَبَرُّكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]، ومصدرها عن حُكْمِهِ وقضائه ومشِيئته.

قوله: **(عَلِمَ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلَ كَوْنِهِ)**: هذه المرتبة الأولى، وهي الإيمانُ بعلمِ الله السابقِ بِكُلِّ شَيْءٍ.

قوله: **(فجرى على قدره)**: أي: كل شيءٍ قَدَّرَهُ اللهُ وَخَلَقَهُ جَرَى عَلَى وَفْقِ مَا قَدَّرَهُ، وَعَلَى وَفْقِ مَا عَلِمَهُ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ مُطَابِقًا لِعِلْمِهِ وَكِتَابِهِ.

قوله: **(لا يكون من عباده قول ولا عمل إلا وقد قضاه وسبق علمه به)**: ﴿الْأَيُّعَلْمُ مَنْ خَاقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿١٤﴾ [الملك]، يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ فَيُخَذِلُهُ بَعْدَهُ، وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَيُؤَفِّقُهُ بِفَضْلِهِ):

في هذا إثباتُ المشيئةِ لله وإثباتُ القدر، والإيمانُ بِالمشيئةِ العامة هي المرتبة الثالثة، قال تعالى: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل:

[٩٣]، والآيات الدالة على تعلّق المشيئة بالموجودات كثيرةٌ كما أُشيرَ إلى بعضها، وقد تضمن كلام المؤلف: إثبات علم الله القديم بكل شيء، والإيمان بذلك هو المرتبة الأولى من الإيمان بالقدر، وقد روي عن الإمام مالك ما يُشبه قول المؤلف في إثبات المشيئة، وهو قوله لرجل: «سألني أمس عن القدر؟ قال: نعم، قال: إن الله تعالى يقول: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدْيًا وَلَا لَكُنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة]. فلا بد أن يكون ما قال الله تعالى». روى ذلك أبو نعيم في الحلية عن ابن وهب^(١)؛ قال سمعت مالك يقول: ... إلى آخره^(٢).

قوله: **(فكُلُّ مَيْسَرٍ بِتَيْسِيرِهِ إِلَى مَا سَبَقَ مِنْ عِلْمِهِ وَقَدْرِهِ مِنْ شَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ):**

يعني: المُكَلَّفُونَ قد علمَ الله ما هم عاملون من طاعاتٍ ومعاصٍ، قد سبقَ علمه وكتابه بذلك، وقد سُئِلَ النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: هل ما يعملُه الناس قد جفَّتْ به الأَقْلَامُ، وجرت به المقادير، أم فيما نستقبل؟ قال: لا، بل فيما جفَّتْ به الأَقْلَامُ وجرت به المقادير» قيل: ففيم العمل؟ فقال: «اعملوا فكل ميسر لما خُلِقَ له، أمّا من كان من أهل السعادة

(١) ابن وهب: عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي الفقيه المحدث، تفقه بمالك، والليث، وابن دينار، وغيرهم وصحب مالكا عشرين سنة، له مؤلفات منها: «الجامع في الحديث»، و«أهوال القيامة» وغيرها، توفي سنة (١٩٧هـ): ينظر: ترتيب المدارك (٣/٢٢٨)، والسير (٩/٢٢٣).

(٢) حلية الأولياء (٦/٣٢٦).

فَيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۖ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۖ﴾ [الليل] الآية (١)، فكلُّ ميسرٍ لِمَا خُلِقَ له من شقاوةٍ وسعادةٍ، فمن كان من أهلِ السعادة؛ فَيَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ فيصيرُ من السعداء، ومن كان من أهلِ الشقاوة؛ يَسِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فيكون شقيًّا.

قوله: **(تعالى الله أن يكون في ملكه ما لا يريد):**

هذا تنزيهٌ لله عن العجز، وفيه الردُّ على القدرية النفاة القائلين بأنَّ أفعالَ العباد ليست بمشيئةِ الله، وأنها خارجةٌ عن قدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ، فلازم كلامهم: أنَّ الله يكونُ في ملكه ما لا يريد؛ كالكفر والمعاصي، بل كل ذلك يكون قهراً على الله.

ولهذا قال أهلُ السنَّة: إنَّ قولَ القدرية يتضمَّنُ تعجيزَ الربِّ؛ أي أنَّه عاجز، فلا يقدرُ أن يهدي ضالًّا ولا أن يضلَّ مُهتديًّا، ولا يتصرَّف في أفعالِ العباد، لأنَّها لا تدخل تحت قدرته (٢)، وهذا مذهبٌ باطلٌ شرعاً وعقلاً؛ والله عزَّ وجلَّ قد أكذبهم في غير ما آيةٍ من كتابه الكريم، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام]، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ [الأنعام: ١٠٧]، وقد روي أنَّ القاضي عبد

(١) أخرجه مسلم (٢٦٤٨-٨) عن سراقه بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ إلى قوله: «فكل ميسر»، وأخرج الجزء الآخر البخاري (٤٩٤٩) عن علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) تنظر قصة إلزام مجوسيٍّ لرجلٍ ينفي القدر، وكذا قصة الأعرابي مع عمرو بن عبيد المعتزلي في: كتاب القدر للفريابي (٣٥٩)، والإبانة الكبرى (٤/٢٧٩)، رقم (١٩١٣)، (٤/٢٨٠)، رقم (١٩١٤)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٤/٨١٦-٨١٧)، رقم (١٣٧٦).

الجبار الهمداني المعتزلي^(١) دخل على أبي إسحاق الإسفرائيني^(٢) فقال: «سبحان مَنْ تَنَزَّهَ عَنِ الْفَحْشَاءِ»، وهذا كَلَامٌ طَيِّبٌ فِي ظَاهِرِهِ، لَكِنَّهُ يَرْمِزُ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مِنْ مَذْهَبِهِ، فَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَعْتَرِضَ بِهِ عَلَى مَنْ يُثْبِتُ الْقَدَرَ، فيقول: «سبحان مَنْ تَنَزَّهَ عَنِ الْفَحْشَاءِ»؛ يعني: سبحان مَنْ تَنَزَّهَ عَنِ أَنْ يَرِيدَ الْكُفْرَ وَالْمَعَاصِي، فَفَهَمَ أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَائِينِيَّ مَغْزَاهُ، فَأَجَابَهُ عَلَى الْفُورِ قَائِلًا: «سبحان مَنْ لَا يَكُونُ فِي مُلْكِهِ إِلَّا مَا يَشَاءُ»^(٣).

والإرادة نوعان: إرادة كونية، وهي بمعنى المشيئة، وإرادة شرعية وتتضمن المحبة، وفرّق العلماء بينهما، فمن شواهد الإرادة الكونية؛

(١) القاضي عبد الجبار الهمداني: عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار، شيخ المعتزلة، ولي قضاء القضاة بالري، وله تصانيفه كثيرة منها: «دلائل النبوة»، و«طبقات المعتزلة»، و«شرح الأصول الخمسة»، تخرج به خلق في الرأي الممقوت، مات سنة (٤١٥هـ). ينظر: طبقات المعتزلة (ص ١١٢)، وسير أعلام النبلاء (١٧/ ٢٤٤ رقم ١٥٠)، وطبقات الشافعية الكبرى (٥/ ٩٧ رقم ٤٤٣).

(٢) أبو إسحاق الإسفرائيني: إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الأصولي، الشافعي، الملقب ركن الدين، أحد المجتهدين في عصره ومن أئمة الأشاعرة، ارتحل في الحديث وسمع من: دعلج السجزي، وأبي بكر الإسماعيلي وحدث عنه: أبو بكر البيهقي، وأبو القاسم القشيري، ومن تصانيفه: «الجامع في أصول الدين والرد على الملحدين»، و«مسائل الدور» وغير ذلك، توفي بنيسابور يوم عاشوراء سنة (٤١٨هـ). والإسفرائيني تضبط أيضًا: (الإسفرائيني) أو بياء واحدة (الإسفرائيني) نسبة إلى (إسفرايين) بلدة بخراسان بنواحي نيسابور. ينظر: الأنساب (١/ ٢٣٥)، وطبقات الفقهاء الشافعية لابن الصلاح (١/ ٣١٢ رقم ٨٧)، وطبقات الشافعية الكبرى (٤/ ٢٥٦ رقم ٣٥٨)، والسير (١٧/ ٣٥٣ رقم ٢٢٠).

(٣) أورد هذه المناظرة: الرازي في «تفسيره» (٧٣/ ٢١)، والسبكي في «طبقات الشافعية» (٤/ ٢٦١-٢٦٢)، وابن حجر - دون أن يُسمى المتناظرين - في «الفتح» (٤٥١/ ١٣).

قوله تعالى: ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ [البروج]، وقوله: ﴿اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ [الحج]، ومن شواهد الإرادة الشرعية؛ قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٦].

والفرق بين الإرادتين: أن الإرادة الكونية عامّة لجميع الموجودات، المحبوب منها والمبغوض، وأنّ متعلّقها لا بدّ أن يكون، فما شاء الله كان ولا بدّ.

وأما الإرادة الشرعية؛ فهي مُختصّة بِمَحَابِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ثم متعلّقها قد يكون وقد لا يكون.

وتجتمع الإرادتان: الكونية والشرعية في إيمان المؤمن، فإيمان أبي بكرٍ واقعٌ بالإرادتين، وتنفردُ الإرادة الكونيةُ بكفرِ الكافر، فهو واقعٌ بمشيئته وتقديره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وليس مرادًا شرعًا، وتنفردُ الإرادة الشرعية بإيمان الكافر الذي لم يحصل، فهو مطلوبٌ شرعًا ولكنه لم تتعلّق به المشيئة، فلذلك لم يحصل^(١).

وتقسيمُ الإرادة إلى كونيةٍ وشرعيةٍ يجري مثله في معانٍ متعددةٍ مضافةٍ إلى الله في القرآن؛ كالإذن والبعث والإرسال والقضاء والتحریم والحكم والأمر، فكلٌّ من هذه المذكورات وغيرها تنقسم إلى كونيةٍ

(١) ينظر: منهاج السنة (٣/١٦-١٨)، (٣/١٥٦-١٥٨)، (٧/٧٢-٧٣)، ومجموع الفتاوى (٨/١٨٧-١٩٠) (١٨/١٣٢)، والفرقان (ص ٢٧٦-٢٧٨)، وشفاء العليل (٢/٣٧٨-٣٧٩).

وشرعية، فالإذن - مثلاً - كوني؛ كقوله تعالى في السحر: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، وشرعي؛ كقوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٥]، والبعث الكوني؛ كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ [الإسراء: ٥]، والبعث الشرعي؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ [النحل: ٣٦]، والتحريم الكوني؛ كقوله تعالى: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ [القصص: ١٢]، والشرعي؛ كقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣]، وهكذا بقيّة المعاني، وشواهدها في القرآن معروفة^(١).

وينبغي أن يُعلم أن المشيئة لا تنقسم؛ فلا يقال: إن المشيئة نوعان: شرعية وكونية.

بل المشيئة كونية فقط، وليس لمن قال: «إن المشيئة نوعان» ما يشهد لقوله، وهي عامة لجميع الموجودات، فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

قوله: (أو يكون لأحد عنه غنى):

أي: أن يستغني عنه أحد، قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [فاطر: ١٥]، فلا غنى لأحد عنه سبحانه، فالعباد فقراء إليه في وجودهم، وفي بقائهم، وفي جميع أمورهم، فالعبد لا يقدر إلا على ما أقدره الله عليه، ولا يفعل إلا ما أعانه الله عليه.

(١) ينظر: الجواب الصحيح (١/١٤٩-١٥٥)، وبيان تليس الجهمية (٨/٤٢٦-٤٢٩)، والتحفة العراقية (ص ٣٢٥-٣٣٠)، والفرقان (ص ٢٧٦-٢٨٦)، وشفاء العليل (٢/٣٧٧-٣٨٦).

قوله: (أو يكون خالقٌ لشيءٍ):

أي: تعالى أن يكون أحدٌ خالقاً لأيِّ شيءٍ، وهذا كله ردُّ على القدرية؛ لأنَّ القدريةَ النفاةَ يقولون: إنَّ العبادَ خالقون لأفعالهم.

قوله: (إلا هو ربُّ العباد، وربُّ أعمالهم):

إلا هو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى رَبُّ الْعِبَادِ وَخَالِقُهُمْ وَمَالِكُهُمْ وَالْمَنْعِمُ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ رَبُّ أَعْمَالِهِمْ؛ أي: أنه خالقُ أفعالهم بمشيئته وقدرته، وفي بعض النسخ بدل: «إلا» «ألا»، وهو خطأ.

قوله: (والمقدرٌ لحرركاتهم وأجالهم):

أي: هو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْمُقَدِّرُ الَّذِي سَبَقَ عِلْمُهُ وَقَدْرُهُ، (لحرركاتهم) أي: حرركات العباد؛ وهي أفعالهم: طاعاتهم ومعاصيهم.

(وآجالهم): أي: هو المُقَدِّرُ لِأَجَالِهِمْ، فَاللَّهُ قَدَّرَ الْأَقْدَارَ وَضَرَبَ الْأَجَالَ، وَالآيَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى تَقْدِيرِ الْأَجَالِ كَثِيرَةٌ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَّلَاتِهَا﴾ [آل عمران: ١٤٥]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ [الأعراف]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ ﴿١﴾ [الأنعام]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ ﴿٢٨﴾ [الرعد]. فَهَذِهِ الدُّنْيَا أَجَلٌ مَحْتَوَمٌ مَعْلُومٌ، وَإِذَا انْتَهَى عَمْرُ الدُّنْيَا؛ قَامَتِ الْقِيَامَةُ، وَلِكُلِّ نَفْسٍ أَجَلٌ، وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ.

ومن فروع هذه المسألة: قولُ أهل السنَّة: إنَّ المقتولَ ميتٌ بأجله؛ خلافاً للمُعْتَزَلِةِ في قولهم: إنَّ المقتولَ مقطوعٌ عليه أجله، ومعناه عندهم: أنَّ المقتولَ قد يكون عمره مئة سنةٍ - مثلاً - فاعتدى عليه القاتلُ فقطع عليه أجله، وهذا مناسبٌ لقولهم: إنَّ أفعالَ العباد لا تدخل تحت قدرة الله، وأهل السنَّة يقولون: بل هو ميتٌ بأجله، فاللهُ قد سبقَ علمُه وكتابه بأنَّ عُمرَه كذا وأنَّه يموت بالقتل^(١).



(١) ينظر جواب شيخ الإسلام لأهل الرحبة ضمن: المسائل والأجوبة (ص ١١٥ - ١١٧)، ومجموع الفتاوى (٨/ ٥١٦ - ٥١٨)، وجامع المسائل (٧/ ٣٧ - ٤٠)، وينظر: جامع الرسائل والمسائل (١/ ٩٤).

بعث الرسل نعمة من الله على العباد، وقطع لحجتهم على الله

(الباعثُ الرُّسُلُ إليهم؛ لإقامة الحُجَّةِ عليهم، ثم ختم الرسالة والنَّذارة والنبوةَ بمحمدٍ نبيِّه ﷺ، فجعله آخرَ المرسلين بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، وأنزل عليه كتابه الحكيم، وشرح به دينه القويم، وهدى به الصراطَ المستقيمَ):

الشرح

بعدما ذكر المؤلفُ وجوبَ الإيمانِ بالقدرِ وفصلَ في ذلك، وهو من تمام الكلام في التوحيد؛ أتبع ذلك بذكر بعثِ الله الرُّسُلَ، وأنَّ الله تعالى بعثَ الرُّسُلَ مُبشِّرينَ ومُنذرينَ؛ لإقامة الحُجَّةِ على العبادِ؛ قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، وختَمَهُم بِمُحَمَّدٍ عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ؛ قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وأخبر تعالى أنه بعثَ الرسلَ يدعون إلى عبادة الله وترك عبادة ما سواه؛ قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]، ويَنبُوا لِلنَّاسِ شُرَاعَ الدِّينِ، وَالْحَلَالَ وَالْحَرَامَ، وَأَوْجِبَ عَلَى الْعِبَادِ طَاعَتَهُمْ وَاتِّبَاعَهُمْ.

وذكر بعث الرسل بعد ذكر القدر يتضمّن تقرير أصل؛ وهو: وجوب الإيمان بالشرع والقدر، فلا بدّ من الإيمان بالأمرين جميعاً^(١).

وقد أحسن المؤلف بذكر بعث الرسل بعد تقرير إثبات القدر، فلا بدّ من الإيمان بهذا وهذا لأنّه لا يستقيم دين العبد حتى يؤمن بالشرع والقدر جميعاً.

قوله: **(الباعث الرسل إليهم؛ لإقامة الحجّة عليهم)**: الغاية من إرسال الرسل هو دعوة الخلق، والإعذار إليهم - كما تقدّم^(٢) - بشارة للمستجيبين، وإنذاراً للمعرضين والمكذّبين، بل النذارة عامّة، وأوّل المنتفعين بها هم الذين استجابوا لدعوة الرسل، قال الله في الكفار: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١٢﴾﴾ [يس].

قوله: **(ثم ختم الرسالة)**: أوّل الرسل: نوح عليه السلام^(٣)، فلمّا حدث الشّرك في العالم في قومه، أرسل الله نوحاً فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله، وما آمن معه إلا قليل، وختّم النبوة بمحمد صلى الله عليه وآله؛ كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ

(١) تنظر أقسام الناس في الشرع والقدر في: مجموع الفتاوى (٨/ ٢٥٦-٢٦١)،

(٢٢/ ١٣١-١٣٢)، والاستقامة (١/ ٤٣٣-٤٣٤)، وشرح التدرية (ص ٥٥٧)

وما بعدها، وتوضيح مقاصد العقيدة الواسطية لشيخنا (ص ١٩٩).

(٢) تنظر: (ص ٢١).

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤-٣٢٢) عن أبي هريرة

رضي الله عنه، وأخرجه البخاري (٤٤٧٦) ومسلم (١٩٣) عن أنس بن مالك رضي الله عنه

في حديث الشفاعة الطويل.

النَّبِيِّينَ ﴿[الأحزاب: ٤٠]﴾، وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتٌ»،
وَذَكَرَ مِنْهَا: «وَحْتِمَ بِي النَّبِيُّونَ»^(١)، فَمِنْ خِصَائِصِهِ: عَمُومُ الرِّسَالَةِ، وَخْتِمُ
النَّبُوءِ بِهِ.

ولهذا لا يُحَقِّقُ الْمُكَلَّفُ شَهَادَةَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَنْ يُؤْمِنَ
بَأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَيُؤْمِنُ بِأَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ؛ فَلَا نَبِيَّ بَعْدَهُ.
فَمَنْ أَنْكَرَ وَاحِدَةً مِنْ هَاتَيْنِ الْخِصِيصَتَيْنِ لِلرَّسُولِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يُحَقِّقْ
شَهَادَةَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَمَنْ قَالَ: رِسَالَةُ مُحَمَّدٍ خَاصَّةٌ بِالْعَرَبِ
وَلَيْسَتْ عَامَةً لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ؛ فَهُوَ كَافِرٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَشْهَدْ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَمَنْ قَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، بَلْ يَجُوزُ أَنْ يُبْعَثَ نَبِيٌّ
بَعْدَهُ؛ فَهُوَ كَافِرٌ. فَلَا بَدَّ لَصِّحَةِ إِسْلَامِ الْمُكَلَّفِ أَنْ يَشْهَدَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
اللَّهِ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَأَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ.

وَالرَّسُولُ ﷺ لَهُ فِضَائِلٌ، وَخِصَائِصٌ، وَقَدْ أَثْنَى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ ثَنَاءً
مُجْمَلًا وَمُفْصَلًا؛ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٩﴾
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٥٦﴾﴾ [الأحزاب]، فَهَذِهِ الصِّفَاتُ الْخَمْسُ
هِيَ الْغَايَةُ مِنْ إِسْرَالِهِ.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٨﴾﴾ [التوبة]، وَقَالَ تَعَالَى:
﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَمِينُ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٥٢٣-٥٠٥)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۗ
فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ۗ أُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ
مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۗ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ
الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ۗ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾ [الأعراف].

وهاتان القضيتان من ضروريات الدين، ومعناه أنّهما ممّا علّمَا
من دين الإسلام بالضرورة، وهما: عموم الرسالة وختم النبوة، فمن
جحدهما أو واحدةً منهما فهو كافرٌ، وإن كان مسلمًا فإنه يرتدُّ بذلك.
وبهذه المناسبة نذكرُ التعريفَ المشهورَ للنبيِّ والرَّسولِ، وهو: أنَّ
النبيَّ مَنْ أُوحيَ إليه بشرعٍ ولم يُؤمرْ بتبليغه، والرَّسولَ مَنْ أُوحيَ إليه
بشرعٍ وأمرَ بتبليغه^(١)، وهذا التعريفُ غيرُ مُستقيمٍ في الحقيقة وإن كان
هو المشهورُ؛ لأنَّ معنى هذا أنَّ النبيَّ عمله قاصرٌ على نفسه، فمعناه
أنَّه لا يُعلّم، فهو أُوحيَ إليه بشرعٍ ولم يُؤمرْ بالتبليغ، فلا دعوة ولا أمرَ
ولا حُكْمَ، وهذا غيرُ صحيح، بل الأنبياءُ يدعون إلى الله ويحكمون
بين الناس، قال تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَعُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾
[المائدة: ٤٤]، وكما في قصة داودَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وغيرها؛ ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ

(١) ينظر: أعلام الحديث للخطابي (١/٢٩٨)، والمنهاج في شعب الإيمان (١/٢٣٩)،
وشرح الطحاوية لابن أبي العز (١/١٥٥)، وفتح الباري (١١/١١٢)، ولوامع
الأنوار البهية للسفاريني (١/٤٩).

يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشْتَ فِيهِ عَنْهُ الْقَوْمَ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ [الأنبياء] (١).

ولكنَّ التعريفَ الذي ذكره شيخ الإسلام مُنضبطٌ وجيدٌ؛ وهو: أنَّ الرسولَ هو مَنْ أُرْسِلَ إِلَى قَوْمٍ كَفَّارٍ مُكذِّبِينَ؛ مثل: نوح، وهود، وصالح، وموسى، وهارون، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وغيرهم، أمَّا النبيُّ فهو مَنْ أُرْسِلَ إِلَى قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (٢)، وَيَسْتَشْهَدُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ عَلَى هَذَا بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ [الحج: ٥٢]، فَأُضَافَ الْإِرْسَالُ إِلَيْهِمَا، فَدَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ مُرْسَلٌ، وَأَنَّ الْمُرْسَلِينَ مِنْهُمْ النَّبِيُّ وَمِنْهُمْ الرَّسُولُ.

فَالْإِرْسَالُ الشَّرْعِيُّ عَامٌّ يَشْمَلُ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ، وَخَاصٌّ بِالرُّسُلِ؛ فَالرَّسُولُ هُوَ الْمُرْسَلُ إِلَى قَوْمٍ كَفَّارٍ، وَالنَّبِيُّ مَنْ أُرْسِلَ إِلَى قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ يَعْلَمُهُمْ وَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ، وَيَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؛ كَمَا تَقَدَّمَ. وَهَذَا التَّقْرِيرُ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ يُؤَيِّدُهُ آيَاتٌ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سَمَّى أَنْبِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى رُسُلًا؛ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۗ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ [البقرة: ٨٧]، فَلَيْسَ بَعْدَ مُوسَى رَسُولٌ بِالْمَعْنَى الْخَاصَّةِ إِلَّا الْمَسِيحُ ثُمَّ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

(١) تنظر أوجه أخرى لرد هذا التفريق في: روح المعاني للألوسي (٩/ ١٦٥)، والرسل والرسالات للأشقر (ص ١٣-١٤)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ٨٦-٨٧).

(٢) ينظر: النبوات (٢/ ٧١٤-٧١٨).

وقول المؤلف: **(ثم ختم الرسالة والنذارة والنبوة بمحمد نبيه ﷺ):**

تقريرٌ لختم الأنبياء بالرسول محمد ﷺ، وختم النبوة يستلزم ختم الرسالة، والبشارة والنذارة من مرسل، وأما البشارة والنذارة من تابع فهي باقية؛ لأن كل من يدعو إلى الله يُشّر المؤمنين، ويُنذر المكذبين، وبهذا يتبين أن عبارة المؤلف في ختم البشارة والنذارة ليست على إطلاقها، وذكر المؤلف لهذه المعاني تأكيداً لختم النبوة.

قوله: **(وأنزل عليه كتابه الحكيم):**

أي: أنزل عليه القرآن، والقرآن له أسماءٌ منها: الكتاب، والفرقان، والذكر، وأحسن الحديث. وله صفاتٌ كثيرة: كالحكيم، والعزير، والمجيد، والعظيم، والكريم، والمبارك، وكل اسم له دلالة^(١).
ويمثل شيخ الإسلام بأسماء القرآن للأسماء المتكافئة، التي تتحد من وجه وتختلف من وجه^(٢)، فالقرآن له أسماء، كلها تدل على المُسمّى، فهو القرآن والكتاب المنزل على محمد، ولكن كل اسم له دلالة، فأسماء القرآن تدل على معانٍ وصفاتٍ من صفات القرآن.

(١) ينظر: جمال القراء وكمال الإقراء (١/١٦١-١٨١)، والبرهان في علوم القرآن (١/٢٧٣-٢٨٢)، والإتقان في علوم القرآن (٢/٣٣٦-٣٤٥).

(٢) ينظر: مجموع الفتاوى (٢٠/٤٢٤)، (٢٠/٤٩٤)، والرد على الشاذلي (ص١٧٢)، وجامع الرسائل (٢/٢٠٣)، والتدمرية بشرح شيخنا (ص٣٣٨).

ووصفُ القرآنِ بأنَّه حكيمٌ يتضمَّن معنى الحُكْم بين المختلفين، فهو حكيمٌ بمعنى حاكمٍ، والإحكامُ كما قال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ﴾ [هود: ١]، ويتضمَّن معنى الحكمة التي هي كلُّ قولٍ صائبٍ وعملٍ صالحٍ. قوله: **(وشرح به دينه القويم)**: يحتمل أنه يريد به القرآن أو الرسول، وكلُّ من المعنيين حقًّا،

والدينُ القويمُ المُستقيمُ هو دينُ الإسلام.

قوله: **(وهدى به الصراط المستقيم)**: كما قال سبحانه: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى] فالرَّسولُ يهدي بالدعوة والبيان.

والهدايةُ هدايتان: هدايةُ التوفيق، وتلك مُختصةٌ بالربِّ تعالى، وهي: مُختصةٌ بالمؤمنين الذين وفَّقهم الله، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَتَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [الفص: ٥٦] وهدايةُ الدلالة والإرشاد، وهذه تكونُ من الرسلِ وأتباعهم قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى]، وهي عامةٌ لجميع المكلَّفين: المؤمن والكافر؛ قال تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: ١٧]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣].



ذكر البعث والجزاء

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا، وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ يَمُوتُ، كَمَا
بَدَأَهُمْ يَعُودُونَ.

وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ ضَاعِفَ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَسَنَاتِ، وَصَفَحَ
لَهُمْ بِالتَّوْبَةِ عَنِ كِبَائِرِ السَّيِّئَاتِ، وَغَفَرَ لَهُمُ الصَّغَائِرَ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ،
وَجَعَلَ مَنْ لَمْ يَتَّبِعْ مِنَ الْكِبَائِرِ صَائِرًا إِلَى مَشِيئَتِهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ
يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وَمَنْ عَاقَبَهُ بِنَارِهِ
أَخْرَجَهُ مِنْهَا بِإِيمَانِهِ، فَأَدْخَلَهُ بِهِ جَنَّتَهُ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿٧﴾
[الزلزلة]، وَيُخْرِجُ مِنْهَا بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ ﷺ مَنْ شَفَعَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْكِبَائِرِ
مِنْ أُمَّتِهِ.

الشرح

هذا شروع من المؤلف في تقرير ما يجب اعتقاده في اليوم الآخر، وهو الأصل الخامس من أصول الإيمان، ولو قَدَّمَ الكلام فيه على الكلام في القدر لكان أولى؛ لأنَّ الإيمان بالقدر هو الأصل السادس.

والساعة: اسمٌ من أسماء القيامة.

وقوله: (آتية)؛ أي: واقعةٌ في وقتها الذي قدره الله. ولها أسماء كثيرة؛ كالقيامة، والساعة، ويوم البعث، ويوم النُّشور، ويوم الجزاء، ويوم

الحساب، إلى غير ذلك، وقد جمعها بعض العلماء في مؤلف^(١)، قال تعالى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ۗ﴾ [القيامة]، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۗ﴾ [الروم: ١٢]: أي: تقوم القيامة.

وساعة القيامة هذه إحدى الخمس التي استأثر الله بعلمها المذكورة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۗ﴾ [لقمان]، وقال جبريل للنبي عليه الصلاة والسلام: متى الساعة؟ قال: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ»^(٢)، وقال تعالى: ﴿يَمَسُّونَا فِي السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فَلْإِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً ۗ﴾ [الأعراف: ١٨٧].

قوله: **(لا ريب فيها)**: أي: لا شك فيها، فيجب الإيقان بها؛ لأن قيام الساعة داخل في الإيمان باليوم الآخر الذي هو من أصول الإيمان.

قوله: **(وأن الله يبعث من يموت)**:

لو قال: وأن الله يبعث من في القبور؛ لكان أحسن؛ لأنه الموافق للفظ القرآن في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّأَرْبَابٍ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۗ﴾ [الحج].

(١) جمعها الغزالي ثم القرطبي فبلغت نحو الثمانين اسمًا. ينظر: العاقبة في ذكر الموت للإشبيلي (ص ٢٥٠-٢٥١)، وإحياء علوم الدين (٩/٥٤٤-٥٤٥)، والتذكرة للقرطبي (٢/٥٤٣-٥٤٤)، وفتح الباري (١١/٣٩٦).

(٢) أخرجه بهذا اللفظ: البخاري (٥٠)، ومسلم (٩) عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولمسلم (٨) نحوه عن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقد ردَّ الله على الكفار في جحدِهم للبعثِ بذكر الأدلة على قدرته التامة، فلا يُعجزه شيءٌ، وهي طرق القرآن في إثبات إمكان البعث:

أحدها: الاستدلال بالنشأة الأولى، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَىٰ فَاقُولُوا تَدَكَّرُونَ﴾ [الواقعة، ١٦] وقال تعالى: ﴿أَفَعَيَّبْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق، ١٥].

الثاني: الاستدلال بخلق السماوات والأرض؛ قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [يس: ٨١]، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزُبْ عَنْهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف، ٢٢] وقد ذكر شيخ الإسلام الطرق الأربعة بشواهدا من القرآن في «الرد على المنطقيين»^(١).

قوله: **(كما بدأهم يعودون):**

أي: كما بدأ خلقهم من ترابٍ ومن نطفةٍ يُعيدهم سبحانه وتعالى ويُنشئهم نشأةً أخرى تُناسبُ حياةَ البقاء، وفي هذا إشارةٌ من المؤلف إلى الدليل الأوَّل، وهو الاستدلال بالمبدأ على المعاد.

(١) الرد على المنطقيين (ص ٣٦٤-٣٦٦). وينظر: شرح الطحاوية لشيخنا (ص ٢٤٢-

٢٤٤). وقد اقتصر شيخنا على ذكر اثنتين، وبقيت طريقتان، هما:

٣- الاستدلال بخلق النبات وإحياء الأرض بعد موتها. ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْدُوكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبْتًا وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [النحل ١١] وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ ﴿١٢﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١٣﴾ [ق].

٤- الاستدلال بما وقع من إحياء الموتى فيما سبق. فذكر الله في سورة البقرة خمس وقائع، منها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٥] ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ [البقرة].

قوله: (وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ ضَاعِفٌ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَسَنَاتِ، وَصَفَحَ لَهُمْ بِالتَّوْبَةِ عَنْ كِبَائِرِ السَّيِّئَاتِ...) إلى آخره:

في هذه الجملة يذكر المؤلف فضله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى على عباده المؤمنين، وأنه يُضَاعَفُ لَهُمُ الْحَسَنَاتِ، قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ [البقرة: ٢٦١]، فأقلُّ تضعيفِ الحسنةِ بعشرِ أمثالها، إلى سبعِ مئةٍ ضعفٍ، إلى أضعافٍ كثيرة^(١).

وجاء في الحديث: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، وَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهِ، كَمَا يُرِيِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهَ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ»^(٢). هذا التضعيفُ فوقَ الخيالِ، عدلُ تَمْرَةٍ ثُمَّ تَكُونَ كَالْجَبَلِ.

فَمِنْ فَضْلِهِ تَعَالَى أَنَّهُ يُضَاعَفُ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَسَنَاتِ، يَعْنِي: يَقْبَلُهَا وَيُضَاعَفُ أَجْرَهَا، أَمَّا السَّيِّئَاتُ فَيُنَاقِضُهَا بِمِثْلِهَا؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٠].

ثُمَّ مِنْ فَضْلِهِ تَعَالَى أَنَّهُ يَغْفِرُ لِكُلِّ مَنْ تَابَ إِلَيْهِ، فَيَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ كِبَائِرَ الذَّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ، وَلَكِنْ مَغْفِرَةُ الذَّنُوبِ لَهَا مُكْفَرَاتٌ عِدَّةٌ، بَلَغَتْ أَحَدَ عَشَرَ سَبَبًا^(٣) أَعْظَمُهَا وَأَعْمَمُهَا وَأَكْمَلُهَا التَّوْبَةُ، فَإِنَّهَا لَا تَضِيقُ بِأَيِّ ذَنْبٍ، فَاللَّهُ

(١) أخرجه البخاري (٦٤٩١)، ومسلم (١٣١) عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري (١٤١٠) - واللفظ له -، ومسلم (١٠١٤) عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) ينظر: منهاج السنة (٤/٣٢٥-٣٢٦)، (٦/٢٠٥-٢٣٨)، والإيمان الأوسط

(ص ٣٣٦-٣٥٩)، ومدارج السالكين (١/٢١٧-٢١٩)، وشرح الطحاوية لابن

أبي العز (٢/٤٥١-٤٥٦).

يتوب على الكفار والمشركين، فالنصارى المثلثة يقول الله فيهم: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾ [المائدة: ٧٤]، وقال في أصحاب الأخدود: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ﴾ [البروج: ١٠].

فمغفرة الذنوب بالتوبة ليست من خصائص المؤمنين، بل التوبة سبب لمغفرة جميع الذنوب، فكلُّ مَنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، حتى الكافر كما تقدّم، ولكن عبارة المؤلف تقتضي أنّ الكبائر لا تُغفر إلا بالتوبة، وفي هذا نظر؛ فقد تُغفر الكبائر برجحان الحسنات العظيمة، وقد تُغفر بالمصائب، أو بالاستغفار والإلحاح على الله بطلب المغفرة، وغير ذلك من أسباب المغفرة، وذلك راجع إلى مشيئة الله وحكمته^(١).

أمّا الصغائر؛ فيقول المؤلف: إنّها تُغفرُ باجتناب الكبائر. ودليل هذا قوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُهَوَّنُ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء]، وتُغفرُ أيضًا بالأعمال الصالحة كما في الحديث الصحيح: «الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ مَا بَيْنَهُنَّ، إِذَا اجْتَنَبْتَ الْكَبَائِرَ»^(٢)، فتُكفّرُ الصغائرُ بالأعمال الصالحة وبتجنب الكبائر، ثم من مات من أهل التوحيد على بعض الكبائر من غير توبة؛ فهو في مشيئة الله، إن شاء الله غفر له ولم يُعذّبْ، وهو الحكيم العليم الغفور الرحيم، وإن شاء عذّبْه بذنوبه، ثم يخرجُه من النار؛ خلافًا للخوارج والمعتزلة القائلين بتخليد

(١) ينظر: منهاج السنة (٦/٢١٨-٢١٩)، والإيمان الأوسط (ص٣٣٩-٣٥٦)، والجواب الكافي (ص٢٨٩-٢٩٠).

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «اجتنب».

أهل الكبائر في النار إذا ماتوا من غير توبة، فخالفوا نصوص الكتاب والسنة؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وهذه الآية في حق غير التائب، أما من تاب فإن الله يتوب عليه حتى الشرك والكفر، لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، وهذه الآية في التائبين، وبهذا يحصل الجمع بين آية النساء وآية الزمر^(١).

وإخراجه تعالى لمن يُخرجه من النار من أهل التوحيد يكون بشفاعة النبي ﷺ؛ فإنه يشفع لأُمَّته كما جاء في الحديث أنه يشفع لأُمَّته أربع مرات، وفي كل مرة يقول: «فِيْحُدُّ لِي حَدًّا فَأُخْرِجُهُم مِّنَ النَّارِ»^(٢)، ويشفع الملائكة، والأنبياء والمؤمنون، لكن نبينا عليه الصلاة والسلام له النصيب الأوفر في الشفاعة لأهل التوحيد.



(١) ينظر: تفسير آيات أشكلت لابن تيمية (٢٩٣/١) وما بعدها، ومجموع الفتاوى (٣٥٨/٢)، (٤٧٥/٤)، (١٨/١٦)، (١٨/١٨)، ومدارج السالكين (١/٥٠٢ -

٥٠٣)، والجواب الكافي (ص ٤٠-٤١)، وتفسير ابن كثير (١٠٦/٧).

(٢) أخرجه البخاري (٤٤٧٦)، ومسلم (١٩٣) - واللفظ له -، من حديث أنس

بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الجنة والنار موجودتان الآن، وهما دارا الجزاء

(وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ قَدْ خَلَقَ الْجَنَّةَ فَأَعَدَّهَا دَارَ خُلُودٍ لِأَوْلِيَائِهِ،
وَأَكْرَمَهُمْ فِيهَا بِالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَهِيَ الَّتِي أَهْبَطَ مِنْهَا آدَمَ
- نَبِيَّهِ وَخَلِيفَتَهُ - إِلَى أَرْضِهِ بِمَا سَبَقَ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ.
وَخَلَقَ النَّارَ فَأَعَدَّهَا دَارَ خُلُودٍ لِمَنْ كَفَرَ بِهِ، وَأَلْحَدَ فِي آيَاتِهِ وَكُتُبِهِ
وَرَسُولِهِ، وَجَعَلَهُمْ مَحْجُوبِينَ عَنْ رُؤْيَيْهِ).

الشرح

في هذه الجملة مسائل:

المسألة الأولى: يقول: (وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ قَدْ خَلَقَ الْجَنَّةَ): يعني
ومن الإيمان باليوم الآخر: الإيمان بالجنة والنار، وأن الله خلق الجنة،
وأعدّها للمتقين، وجعلها دارَ خلودٍ وبقاءٍ لأولياءه. والأدلة على وجود
الجنة كثيرةٌ منها قوله تعالى: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٢﴾﴾ [آل عمران]، وقوله
تعالى: ﴿أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴿١٤٠﴾﴾
[الحديد: ٢١]، ومعنى: أَعَدَّتْ؛ هَيَّيْتُ، ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً
أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾﴾ [النجم]، وكذا قوله تعالى:
﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبَاتٍ يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [النحل].

وكذلك القول في النار إنها موجودة، وأن الله خلقها وجعلها دار خلود لمن كفر به، والأدلة على وجود النار كثيرة؛ منها قوله تعالى في قوم نوح: ﴿مِمَّا حَطَّيْتَهُمْ أَعْرِفُوا فَادْخُلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ [نوح]، وقال في فرعون وقومه: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنفُسَهُمْ الْيَوْمَ تُجْرُونَ وَعَذَابُ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]. وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران].

ومن السنة أدلة كثيرة، منها ما ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ»^(١)، ومنها: ما ورد في أحاديث عذاب القبر ونعيمه، وأن الكافر بعد الفتنة يُفْتَحُ له بابٌ إلى النار، فيأتيه من حرّها وسُمومها^(٢)، ومنها قوله ﷺ: «إن الله خلق للجنة أهلاً، خلقهم لها

(١) أخرجه البخاري (٥٤٠)، ومسلم (٢٣٥٩) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) يشير شيخنا لما أخرجه أحمد (١٨٥٣٤)، والطيالسي (٧٨٩)، وابن أبي شيبة (١٢٠٥٩)، وأبو داود (٤٧٥٣)، والحاكم (١٠٧) (١١١)، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» (٢٠) (٤٤)، وابن منده في «الإيمان» (١٠٦٤) من طرق، عن الأعمش، عن منهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء بن عازب، به. وله طرق أخرى.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، فقد احتجا جميعاً بالمنهال بن عمرو وزاذان أبي عمر الكندي، وفي هذا الحديث فوائد كثيرة لأهل السنة وقمع للمبتدعة ولم يخرجاه بطوله، وله شواهد على شرطهما يستدل بها على صحته». وقال البيهقي: «هذا حديث كبير صحيح الإسناد، رواه جماعة من الأئمة الثقات عن الأعمش».

وقال ابن منده: «هذا إسناد متصل مشهور. رواه جماعة، عن البراء، وكذلك رواه عدّة، عن الأعمش، وعن المنهال بن عمرو، والمنهال أخرجه عنه البخاري ما =

وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم^(١)، فما ذكره المؤلف في الجنة والنار من وجودهما ودوامهما هو معتقد أهل السنة والجماعة^(٢).

وخالف في ذلك المعتزلة، وقالوا: إنهما لم يُخلقا، وإن الله يخلقهما يوم القيامة، وقالوا بعقولهم الفاسدة: إنَّ خَلَقَهُمَا الْآنَ عِبْتُ، ومذهبهم باطلٌ مناقضٌ لنصوص الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة من الصحابة والتابعين^(٣).

المسألة الثانية: مسألة النظر إلى وجه الله، فأعلى نعيم أهل الجنة نظرهم إلى وجهه الكريم. وهذه مسألة الرؤية التي وقع فيها الافتراق بين فرق الأمة، فأهل السنة والجماعة يؤمنون بما دل عليه كتاب الله

= تفرد به، وزاذان أخرج عنه مسلم، وهو ثابت على رسم الجماعة. وروي هذا الحديث عن جابر، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وأنس بن مالك، وعائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وقال ابن القيم في «الروح» (ص ١٣٦): «هذا حديث ثابت مشهور مستفيض صحَّحه جماعة من الحفاظ ولا نعلم أحداً من أئمة الحديث طعن فيه»، وصحَّحه في «تهذيب السنن» (٣/٣١٩-٣٢٥)، ونقل فيه: تصحيح أبي نعيم وأبي موسى الأصبهانيين، وأجاب عن حجج من ضعفه، وصحَّحه الألباني وجمع ألفاظه في «أحكام الجنائز» (ص ١٩٨).

(١) أخرجه مسلم (٢٦٦٢-٣١) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.
(٢) ينظر: التوحيد لابن خزيمة (٢/٨٨١)، والشريعة (٣/١٣٤٣)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٦/١٢٥٦)، وحادي الأرواح (١/٢٤)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ٣١٣-٣١٥).

(٣) حكى هذا القول عن المعتزلة: البغدادي في «أصول الدين» (ص ٢٦٢)، وابن حزم في «الفصل» (٤/٦٨)، ويحيى بن أبي الخير العمراني في «الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار» (٣/٦٥٩)، وابن القيم في «حادي الأرواح» (١/٢٤).

وسنة رسوله، وقد أجمع أهل السنة على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة عياناً بأبصارهم: في عرصات القيامة، وبعد دخولهم الجنة كما يشاء الله^(١).

ومن الأدلة على رؤية المؤمنين:

قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿١٣﴾﴾ [القيامة]، وقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، وفسر النبي ﷺ الزيادة بالنظر إلى وجه الله^(٢)، وهذا هو معنى الزيادة عند السلف من الصحابة والتابعين^(٣)، وقوله في الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَّحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾﴾ [المطففين]، فدل على أن المؤمنين بخلاف ذلك؛ أي: لا يحجبون.

ومن السنة: الأحاديث الصحيحة المتواترة^(٤)، فمن ذلك قوله ﷺ: «إنكم سترون ربكم عياناً»^(٥)، «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا

(١) ينظر: التوحيد لابن خزيمة (٢/٤٤٣-٤٧٦)، والشريعة (٢/٩٧٦-١٠٣٥)، والإبانة (١/٧٧-١)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٥٠٣-٥٦٥)، وحادي الأرواح (١/٦٠٥-٧١٤).

(٢) أخرجه مسلم (١٨١) من حديث صهيب الرومي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) ينظر: تفسير الطبري (١٢/١٥٥-١٦٢)، وزاد المسير (٢/٣٢٦-٣٢٧)، وتفسير ابن كثير (٤/٢٦٢)، وحادي الأرواح (٢/٦١٢-٦١٥).

(٤) رواها سبعة وعشرون صحابياً، ونص على تواترها غير واحد من أهل العلم، منهم: الأشعري في «الإبانة» (٢/١٤)، وابن حزم في «الفصل» (٣/٣)، وشيخ الإسلام ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» (٢/٣٩٢)، و«منهاج السنة» (٢/٣١٦)، وابن القيم وساقها في «حادي الأرواح» (٢/٦٢٥-٦٨٥)، وابن حجر في «الفتح» (٨/٣٠٢)، والكتاني في «نظم المتناثر» (ص ٢٣٨، رقم ٣٠٧).

(٥) أخرجه البخاري (٧٤٣٥) من حديث جرير بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

تُضامون في رؤيته»^(١)؛ المعنى: أن المؤمنين يرون ربهم كما يرون القمر وكما يرون الشمس، فشبه الرؤية بالرؤية، ولم يشبه المرئي بالمرئي، ووجه الشبه بين الرؤية والرؤية من وجوه^(٢):

أحدها: أنها رؤية بصرية.

الثاني: أنها رؤية من غير إحاطة، كما يدل له قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]؛ أي: لا تحيط به.

الثالث: أنهم يرونه من فوقهم؛ كما هو الشأن في رؤية الشمس والقمر، والعلو من لوازم ذاته.

الرابع: أنهم يرونه ظاهراً لا يلحقهم في النظر إليه ضيمٌ ولا ضررٌ.

ومنها قوله ﷺ في وصف الجنة: «وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»^(٣)، ومنها حديث التجلي الطويل، وفيه أن الناس إذا انصرفوا من الموقف تبقى هذه الأمة، وفيها منافقوها فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفونها، ثم يأتيهم في الصورة التي يعرفونها، فيكشف عن ساقه فإذا رآوه سجد له المؤمنون ممّن كان يسجد في الدنيا إيماناً، وأمّا من كان يسجد رياءً في الدنيا، وهم المنافقون؛ فإنّ ظهورهم تكون طباقاً، كلما أراد أحدٌ أن يسجد خرّ على قفاه... الحديث^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٥٥٤)، (٧٤٣٤)، ومسلم (٦٣٣) من حديث جرير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) تقدم في (ص ٩٩).

(٣) أخرجه البخاري (٤٨٧٨)، ومسلم (١٨٠) - واللفظ له - من حديث أبي موسى

- عبد الله بن قيس - الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) أخرجه البخاري (٧٤٣٩)، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وأخرجه البخاري (٦٥٧٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومنها: حديثُ صهيبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه تفسيرُ النبيِّ للزيادة في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، وقد تقدّمت الإشارةُ إليه، ولفظه كما في صحيح مسلم؛ عن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون ألم تبيّض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار. قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحبَّ إليهم من النظر إلى ربهم عزَّجَلَّ، ثم تلا رسول الله هذه الآية: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]»^(١)، إلى غير ذلك من الآثار، وقد أجمع الصحابةُ فمن بعدهم من أهل السنة على إثبات رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة.

وكلام المؤلف صريح في إثبات الرؤية التي دلّت عليها الأدلة من الكتاب والسنة، وهو بهذا يوافق قول إمامه مالك بن أنس رَحِمَهُ اللَّهُ؛ فقد روي عنه أنه قال: «لَمَّا حَجَبَ أَعْدَاءَهُ فَلَمْ يَرَوْهُ، تَجَلَّى لِأَوْلِيَائِهِ حَتَّى رَأَوْهُ»^(٢).

وقد أنكرت المُعْطَلَةُ من الجهمية والمعتزلة الرؤية بل أنكروا إمكان الرؤية، وتعلّقوا بقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقالوا؛ أي: لا تراه الأبصار، والآية حجّة عليهم، فإن الإدراك هو الإحاطة؛ فالمنفي هو الرؤية مع الإحاطة، ونفي الإحاطة يستلزم إثبات الرؤية من غير إحاطة؛ لأن نفي الأخص يستلزم إثبات الأعم^(٣)، واستدلوا أيضاً؛

(١) أخرجه مسلم (١٨١).

(٢) ينظر: الكشف والبيان للثعلبي (٢٩/٦٥)، والتفسير البسيط للواحدى (٢٣/٣٢٧).

(٣) ينظر: منهاج السنة (٢/٣١٧-٣٢١)، وبيان تلبيس الجهمية (٤/٤٢٠-٤٢٨)،

وحادي الأرواح (٢/٦١٨-٦٢٢)، وشرح التدمرية لشيخنا (ص ٢٢٤-٢٢٥)،

وشرح الطحاوية لشيخنا (ص ١١٥-١١٦).

بقوله تعالى لموسى: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]، وزعموا أن «لن» للتأييد يعني: لن تراني أبداً.

وقد ردَّ المحققون من أهل اللُّغة القول بأنَّ «لن» نفي التأييد، كما قال ابن مالك في «الكافية الشافية»:

وَمَنْ رَأَى النَّفْيَ بِـ «لَنْ» مُؤَبِّدًا

فَقَوْلُهُ ارْزُدُّ وَخِلَافُهُ اعْضُدًا^(١)

فالصحيح أن «لن» تكون للتأييد ولغير التأييد، ومما يدل على ذلك قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي الْيَهُودِ: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ﴾ - يعني الموت - ﴿أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ﴾ [البقرة: ٩٥]، فاجتمع في هذه الآية «لن» مع ذكر التأييد، وقد أخبر سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ أَهْلَ النَّارِ يَتَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَنَادَوْا بِمَلِكِكُمْ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَلَائِكَةٌ﴾ [الزخرف]، فعلم أن النفي في آية البقرة - وهو نفي تمنيه الموت - إنما هو في الدنيا، وأيضاً فإنه تعالى لو كان لا يرى أبداً لم يقل لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾، ولقال له: إني لا أرى، وفرق بين اللَّفْظَيْنِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ تَعَالَى يَرَى وَلَكِنَّ مُوسَى لَنْ يَرَاهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ الَّذِي طَلَبَ فِيهِ الرَّؤْيَةَ.

وقد أطال الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ فِي رَدِّ الْاِسْتِدْلَالِ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى نَفْيِ الرَّؤْيَةِ مِنْ سَبْعَةِ أَوْجِهٍ فِي كِتَابِهِ «حَادِي الْأَرْوَاحِ»^(٢).

وها هنا نكتة لطيفة، وهي: أن نفي المعطلة للرؤية مناسب لنفي الصفات؛ لأنَّ ما لا صفة له لا وجود له فهو معدومٌ، والمعدومٌ لا يُرى،

(١) الكافية الشافية بشرح الناظم (٣/ ١٥١٥).

(٢) حادي الأرواح (٢/ ٦٠٥-٦٠٨).

وعليه فنفهم للرؤية فرعٌ عن نفهم للصفات، ولهذا قال عبد العزيز الماجشون^(١): «وإنما جحدَ رؤية الله يوم القيامة؛ إقامة للحجة الضالة المضلة؛ لأنَّه قد عرف أنه إذا تجلَّى لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين، وكان له جاحداً»^(٢).

ومن أقوال أهل البدع المنحرفة في مسألة الرؤية: قول الأشاعرة، فإنَّهم يقولون: إنَّه تعالى يُرى لكن لا في جهة، يعني: لا يُرى من فوق، ولا عن يمين، ولا عن شمال، ولا من أسفل، وهذا جارٍ على طريقتهم في التلفيق في باب الصفات، كما صنعوا في إثبات الصفات فأثبتوا بعضها ونفوا أكثرها، ومثل ذلك قولهم في صفة الكلام؛ فإنَّهم أثبتوا الكلام النفسي، ونفوا الكلام المسموع، وهكذا قولهم في الرؤية ملَّفَقٌ من مذهب أهل السنَّة، ومن مذهب المعتزلة، بل حقيقة قولهم في الرؤية يؤوّل إلى نفي الرؤية، فإنَّ الرؤية في غير جهةٍ غير معقولة؛ لأنَّه لا بدَّ أن يكون المرئيُّ في جهةٍ من الرائي، ولذا أهل السنَّة والجماعة يقولون: إنَّ الله تعالى يُرى في العلو.

ومنشأ قول الأشاعرة من أنَّه تعالى يُرى لا في جهة؛ هو أنَّهم ينفون صفة العلو لله عزَّ وجلَّ، فهم ينفون علوَّ الله عزَّ وجلَّ على خلقه، فالله عندهم

(١) عبد العزيز الماجشون: عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون، أبو عبد الله التيمي، قيل له ولأهل بيته: «الماجشون»؛ لحمرة خدودهم، وقيل غير ذلك، وكان من الأئمة الكبار، وأحد فقهاء أهل المدينة، ثم رحل إلى بغداد، فسكنها وحدث بها إلى حين وفاته سنة (١٦٤هـ)، وصلى عليه الخليفة المهدي. ينظر: تاريخ بغداد (١٢/١٩٤ رقم ٥٥٥٤)، والسير (٧/٣٠٩).

(٢) ينظر: الإبانة الكبرى لابن بطة (٧/٦٦).

في كلِّ مكان، ولا يُوصف بأنه فوق المخلوقات بمعنى: أنه فوقهم بذاته، لكن إذا قالوا: بأنَّ الله فوق المخلوقات فيعنون بذلك الفوقية المعنوية، وهي فوقية القَدْرِ.

فمذهب أهل السنَّة والجماعة حقُّ خالص، ومذهبُ الجهميَّة والمعتزلة مذهبٌ باطلٌ ليس فيه من الحقِّ شيءٌ، ومذهبُ الأشاعرة فيه حقٌّ وباطلٌ، فقولهم: «إنه يُرى بالأبصار» حقٌّ، وقولهم: «لا في جهة» باطلٌ^(١).

المسألة الثالثة: مسألة الجنة التي أُهبطَ منها آدم، فالذي عليه الجمهور أنَّها هي جنة الخلد التي خلقها الله وأعدَّها لأوليائه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ ﴿١١٩﴾ [طه]، وقال: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾﴾ [البقرة].

وقال آخرون: إنها ليست جنة الخلد التي أُعدَّت للمتقين، بل جنة في مكانٍ عالٍ في ربوةٍ من الأرضِ اللهُ أعلمُ حيث كانت.

(١) قول الأشاعرة بالرؤية مع نفي العلو في غاية التناقض، وجميع محاولاتهم لإزالة هذا التناقض لم تفلح إلا بأن تُفسَّر الرؤية بما يقربها إلى مذهب المعتزلة؛ وهو أن الرؤية أمر يخلقه الله في الحي! وهذا ما استقر عليه مذهبهم كما في «شرح المواقف» للجرجاني (١١٥-١١٦). قال شيخ الإسلام: «فلهذا صار الحدائق من متأخري الأشعرية على نفي الرؤية وموافقة المعتزلة، فإذا أطلقوها موافقة لأهل السنة فسروها بما تفسرها به المعتزلة، وقالوا: النزاع بيننا وبين المعتزلة لفظي». درء التعارض (١/٢٥٠). وينظر: بيان تلبيس الجهمية (٢/٤٣٢-٤٣٥)، (٤/٤٢٠-٤٨٠)، ومنهاج السنة (٢/٣٢٥) وما بعدها، ومجموع الفتاوى (١٦/٨٤-٨٩)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص١١٧)، وشرح القصيدة الدالية (ص٧٤).

وقد احتجَّ كلُّ من الفريقين بحُججٍ، وقد استوفاهما ابنُ القيمِ في كتابيَّه: «حادي الأرواح إلى بلادِ الأفرح»^(١)، الذي خصَّه في شأنِ الجنةِ، وكذا في كتابيَّه: «مفتاحُ دارِ السعادة» عرضَ لهذه المسألة^(٢)، والراجحُ عنده أنها جنةُ الخلدِ، وهو واضحٌ من كلامه في الكتابين، وهذا - والله أعلم - يمكنُ أن نقولَ: إنَّه ظاهرُ القرآنِ؛ فموسى يقولُ لآدمَ: «أخرجتكُ خطيئتكُ من الجنةِ»^(٣)، وهو الصوابُ.

قال شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللهُ: «والجنةُ التي أسكنها آدمُ وزوجته عند سلفِ الأمةِ وأهلِ السنَّةِ والجماعة: هي جنةُ الخلدِ، ومَن قال: إنَّها جنةٌ في الأرضِ بأرضِ الهندِ أو بأرضِ جدَّةٍ أو غير ذلك؛ فهو من المتفلسفةِ والملحدِين، أو من إخوانهم المتكلمين المبتدعين، فإنَّ هذا يقوله من يقوله من المتفلسفةِ والمعتزلةِ، والكتابُ والسنَّةُ يردَّان هذا القولَ، وسلفُ الأمةِ وأئمَّتها متفقون على بطلانِ هذا القولِ»^(٤).

(١) ينظر: حادي الأرواح (١/٤٧-٩٠).

(٢) مفتاح دار السعادة (١/٢٧-٨٧) «هذا ظاهر كلامه من طريقة عرضه للمسألة» قاله شيخنا. وكذا في قصيدته «الميمية» ما يدلُّ على ترجيحه القولَ الأول، حيث قال:

فَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدْنٍ فَإِنَّهَا
مَنَازِلُكَ الْأُولَى وَفِيهَا الْمُحَيِّمُ
وَلَكِنَّا سَبِيَّ الْعَدُوِّ فَهَلْ تُرَى
نَعُودُ إِلَى أَوْطَانِنَا وَنُسَلِّمُ؟

ينظر: مفتاح دار السعادة (١/٤٢٥)، وحادي الأرواح (١/١٤)، وطريق الهجرتين (١/١٠٨)، وإغائة اللفهان (١/١١٧)، ومدارج السالكين (١/١٨٨).

(٣) أخرجه البخاري (٣٤٠٩) مسلم (٢٦٥٢-١٥) من حديث أبي هريرة رَحِمَهُ اللهُ عَنَّهُ.

(٤) مجموع الفتاوى (٤/٣٤٧) وقارن بما في النبوات (٢/٧٠٥-٧٠٧).

والظاهر أن سجود الملائكة لآدم، وما كان من إبليس؛ أن ذلك كله كان في السماء، والجنة في السماء، وأيضا قوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ط وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴿البقرة: ٣٦﴾ يدل على أنهم ما كانوا في الأرض، بل اهبطوا إلى الأرض، ومن يقول: إنها جنة غير جنة الخلد يقول: إنها جنة في الأرض، والله أعلم.

قوله: (وخليفته إلى أرضه بما سبق في سابق علمه):

المناسب أن يقال خليفة الله في أرضه، وكأنه رَحِمَهُ اللهُ أَخَذَهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴿البقرة: ٣٠﴾، وفي الآية أقوال للمفسرين^(١) هذا أحدها، وقيل: سُمِّيَ آدَمُ خَلِيفَةً؛ لأنه صار خليفة لخلق قبله كانوا على الأرض، وقيل: سُمِّيَ خَلِيفَةً؛ لأنَّ الله جعله وذريته خلائف؛ كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ﴿الأنعام: ١٦٥﴾، والقول الذي مشى عليه المؤلف، وهو أن آدَمَ خَلِيفَةُ اللهِ؛ ضعيفٌ، إلا أن تكون الإضافة للتشريف، فإنَّ الخليفةَ مَنْ يَخْلَفُ غَيْرَهُ إِذَا غَابَ أَوْ مَاتَ، وَاللَّهُ تَعَالَى حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَشَاهِدٌ لَا يَغِيبُ، فَلَا يَكُونُ أَحَدٌ خَلِيفَةً عَنْهُ، بَلْ هُوَ تَعَالَى الَّذِي يَخْلَفُ عَبْدَهُ فِي مَغِيبِهِ أَوْ مَوْتِهِ؛ كَمَا فِي دَعَاءِ السَّفَرِ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ»^(٢)، وكما

(١) ينظر: تفسير الطبري (١/٤٧٦-٤٨١)، وزاد المسير (١/٥٠)، وتفسير ابن كثير (١/٢١٦-٢٢٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٣٤٢) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

قال ﷺ في حديث الدجال: «وإن يخرج، ولست فيكم فامروؤ حبيج نفسه، والله خليفتي على كل مسلم»^(١).

وبعد فهل يقال آدم خليفة الله؟^(٢) نقول: لا يجوز ذلك؛ لأنه لم يرد في القرآن ولا في السنة وصف آدم بأنه خليفة الله؛ يعني خليفة عنه، أو خليفة الله من باب التشريف؛ لأنها إضافة مخلوق إلى خالقه، ومن باب أولى أنه لا يجوز أن يقال للإنسان خليفة الله كما يجري على ألسن كثير من الناس في هذا العصر.

وحقق هذا المعنى شيخ الإسلام رحمه الله^(٣)، وابن القيم في «مفتاح دار السعادة»^(٤) حين شرح وصايا علي رضي الله عنه لصاحبه كميل بن زياد^(٥).

والتعبير عن الملوك بأنهم خلفاء؛ راجع إلى أن بعضهم يخلف بعضاً، فهذا يموت أو يعزل، ثم يأتي من بعده، فالذي جاء خليفة عمّن قبله، فهم خلفاء بهذا الاعتبار، وليس في ذلك فضيلة، أو خصوصية

(١) أخرجه مسلم (٢٩٣٧) من حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه.

(٢) ينظر: فتاوى النووي (ص ٢٢٥)، والفتوحات الربانية على الأذكار النواوية لابن علان (٧/٨٢-٨٣)، والسلسلة الضعيفة (١/١٩٧-١٩٨ رقم ٨٥)، ومعجم المناهي اللفظية (ص ٢٥٢).

(٣) ينظر: مجموع الفتاوى (٤٣/٣٥-٤٤)، ومنهاج السنة (١/٥٠٨-٥١٠)، (٧/٣٥٢-٣٥٣)، وبيان تلبيس الجهمية (٦/٥٨٩-٥٩٩).

(٤) مفتاح دار السعادة (١/٤٢٧-٤٣٢). وينظر: زاد المعاد (٢/٤٧٤-٤٧٥).

(٥) كميل بن زياد بن نهيك بن الهيثم النخعي الكوفي، حدث عن: عمر وعثمان وعلي وغيرهم، وروى عنه: أبو إسحاق السبيعي والأعمش وغيرهم، كان شريفاً مطاعاً في قومه، قتله الحجاج بن يوسف بالكوفة سنة (٨٢هـ). ينظر: الطبقات لابن سعد (٨/٢٩٩)، وتاريخ دمشق (٥٠/٢٤٧).

بتسميته خليفةً أو ملكًا فهما سيّان، وتفاضل هؤلاء الملوك أو الخلفاء بحسب ما يقيمونه من الدين والعدل فأفضلهم أقومهم بأمر الله؛ فالخلافة ذات الفضيلة هي خلافة النبوة، وهي مُختصةٌ بخلافة أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، ليس إلا، بدليل ما جاء في الحديث الصحيح: «خلافة النبوة ثلاثون سنةً ثم يؤتي الله الملكَ مَنْ يشاء»^(١)، ولهذا يُعرَف هؤلاء بالخلفاء الراشدين، ويقال: زمنُ الخلافةِ الراشدة، وسماهم النبيُّ ﷺ بالخلفاء الراشدين المهديين؛ في قوله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنةِ الخلفاءِ الراشدين المهديين من بعدي...» الحديث^(٢)، أمّا مَنْ بعد

(١) أخرجه أحمد (٢١٩١٩)، وأبو داود (٤٦٤٦-٤٦٤٧)، والترمذي (٢٢٢٦)، والنسائي في «الكبرى» (٨١٥٥)، وابن أبي عاصم في «السنة» (١١٨٥)، وابن حبان (٦٦٥٧)، والحاكم (٤٤٣٨)، من طرق، عن سعيد بن جمهان، عن سفينة مولى رسول الله ﷺ مرفوعًا.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن، قد رواه غير واحد عن سعيد بن جمهان، ولا نعرفه إلا من حديثه».

وقال ابن أبي عاصم: «حديث ثابت من جهة النقل، سعيد بن جمهان روى عنه حماد بن سلمة والعمّام بن حوشب وحشرج».

وسعيد بن جمهان؛ وثقه أحمد وابن معين، وأبو داود. ينظر: تهذيب التهذيب (١٤/١٤، رقم ١٥)، وقال ابن حجر في التقریب (٢٢٧٩): «صدوق له أفراد»، واحتج بحديثه هذا الإمام أحمد كما في السنة للخلال (٢/٤٢١، رقم ٦٣٠)، وصححه ابن حبان، والحاكم، والألباني في «الصحيحة» (٤٥٩).

(٢) أخرجه أحمد (١٧١٤٤)، والدارمي (٩٦)، وأبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، والطبراني في «الكبير» (٦١٧)، والحاكم (٣٣٣) وغيرهم، من طريق أبي عاصم الضحّاك، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي، عن العرباض بن سارية، به. لذلك قال ابن القطان في «بيان الوهم والإيهام» (٤/٨٨-٨٩): «عبد الرحمن بن عمرو السلمي مجهول الحال، والحديث من أجله لا يصح».

الخلفاء الراشدين؛ فهي خلافةٌ عاديةٌ ليس لها فضيلةٌ، إلا بحسب ما تتميزُّ به من القيامِ بأمرِ الله، ولهذا تَمَيَّزَ عمرُ بن عبد العزيز رَحِمَهُ اللهُ بِمَا وَفَّقَهُ اللهُ له من العدلِ والقيامِ بدينِ الله، فكان معدودًا عند بعضِ أهل العلم من الخلفاء الراشدين^(١)، ولا ريب أنه خليفةٌ راشدٌ ومَلِكٌ عادلٌ، لكنه لا يبلغ درجةَ الخلفاء الأربعة الراشدين، بل ولا معاوية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ؛ لِمَا له من فضيلةِ الصُّحْبَةِ التي لم يُدركها عمرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وَأَمَّا مَنْ سِوَاهُ؛ فهُمْ خُلَفَاءُ وَمُلُوكٌ؛ لِأَنَّهُمْ كَمَا تَقَدَّمَ يَخْلَفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، فَالْأَحَقُّ خَلِيفَةٌ عَنِ السَّابِقِ، وَتَقَدَّمَ ذَكَرَ مَا يَتَفَاضَلُونَ بِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله: **(وخلق النارَ فأعدّها دارَ خلودٍ لمن كفرَ به وألحدَ في آياته**

وكتبه ورسله، وجعلهم محجوبين عن رؤيته):

هذه الجملةُ مُتَّصِلَةٌ بِالتي قبلها، والكلامُ فيها مُرتَبِطٌ بِمَا قبله في مسألةِ وجودِ الجنةِ والنارِ، ودوامهما، فالجنةُ والنارُ موجودتان، وقد خُلقتا للبقاء، فاللهُ خلقَ الجنةَ وجعلها دارَ خلودٍ لأوليائه، وخلقَ النارَ

لكن جاء هذا الحديث من طريق أخرى عن عبد الرحمن بن عمرو مقروناً بحجر بن حجر الكلاعي عن العرياض به، كما عند أحمد (١٧١٤٥)، وأبي داود (٤٦٠٧)، والحاكم (٣٣٢)، وابن حبان (٥)؛ وحجر بن حجر «مقبول» كما في «التقريب» (١١٤٣).

وله طرق وشواهد تنظر في: الإرواء (٢٤٥٥).

وقد صحَّح الحديث: الترمذي، والحاكم، والبزار، وابن عبد البر - كما في «جامع بيان العلم» (٢/ ٩٢٤ رقم ١٧٥٨)، (٢/ ١١٦٤-١١٦٥ رقم ٢٣٠٦) -، والألباني في «الإرواء» (٢٤٥٥)، و«الصحيحة» (٩٣٧)، (٢٧٣٥).

(١) ينظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٨/ ١٤٧٣-١٤٧٥)، والثقات لابن حبان (٥/ ١٥١)، وجامع المسائل (٥/ ١٤٦)، وسير أعلام النبلاء (٥/ ١٢٠).

وجعلها دارَ خلودٍ لأعدائه الكافرين، وقد تقدم ذكر الأدلة على ذلك قريباً؛ كقوله تعالى في الجنة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران]، وقوله في النار: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة]، ومن الأدلة على دوامهما قوله تعالى في أهل الجنة: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ٥٧] في عدد من الآيات، وقوله في أهل النار في عدد من الآيات: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ١٦٩].

وقد اتفق أهل السنة على أن الجنة والنار موجودتان مخلوقتان، لا تفتيان أبداً ولا تبيدان، وذهب الجهم بن صفوان ومن تبعه إلى القول بفناء الجنة والنار؛ لأن من الممتنع عنده دوام المخلوقات في الماضي، والمستقبل^(١). أمّا الجنة فقد أجمع أهل السنة على دوامها وبقائها، وأمّا النار فمنهم من يحكي الإجماع^(٢)، ومنهم من يحكي بعض الخلاف في دوام النار، وجمهور أهل العلم والسلف على أن النار دائمة لا تفتنى

(١) ينظر: منهاج السنة (١٤٦/١-١٤٧)، (٤٣٢/١-٤٤٦)، وشرح الأصبهانية (ص ٣١١-٣١٢)، ودرء التعارض (٣٠٥/١-٣٠٦)، (١٥٧/٣-١٥٨)، (٣٤٥/٨-٣٤٧)، ومجموع الفتاوى (١٥٣/٨-١٥٤)، وحادي الأرواح (٧٢٣/٢-٧٢٩).

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة: على أن من المخلوقات ما لا يعدم ولا يفنى بالكلية، كالجنة والنار والعرش وغير ذلك، ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبتدعين، كالجهم بن صفوان ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم، وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله وإجماع سلف الأمة وأئمتها». مجموع الفتاوى (٣٠٧/١٨).

وينظر: عقيدة السلف وأصحاب الحديث (ص ٢٦٤)، والفصل (٦٩/٤-٧٠)، ومراتب الإجماع لابن حزم (ص ٢٦٧-٢٦٨)، والتذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة (٢/٩٢٦).

- نعوذ بالله من النار -، ويشهد لما قال المؤلف قول ابن أبي زَمَيْنٍ (١) في كتابه «أصول السنة»؛ قال: «باب في الإيمان بأن الجنة والنار لا يفنيان قال محمد (٢): وأهل السنة يؤمنون بأن الجنة والنار لا يفنيان ولا يموت أهلها» (٣).

وقد عرض ابن القيم في كتابه «حادي الأرواح»، و«شفاء العليل» لمسألة دوام الجنة والنار (٤)، وقال في «شفاء العليل» (٥): وسألت عنها شيخ الإسلام، فقال: هذه مسألة عظيمة كبيرة، ولم يجب ثم إنه أَلَفَ فيها المؤلف المعروف (٦)، وحكى في «حادي الأرواح» أن شيخ الإسلام قال: «فيها قولان معروفان عن السلف والخلف، والنزاع في ذلك معروف عن التابعين» (٧).

(١) ابن أبي زَمَيْنٍ: محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري، الأندلسي، أبو عبد الله، شيخ قرطبة، اشتهر بابن أبي زَمَيْنٍ، كان من أجل أهل زمانه قدرًا في العلم والرواية والحفظ، له مصنفات منها: «مختصر المدونة»، و«مختب الأحكام» وغيرها، توفي سنة (٣٩٩هـ). ينظر: ترتيب المدارك (٧/١٨٣)، والسير (١٧/١٨٨).

(٢) هو ابن أبي زَمَيْنٍ.

(٣) أصول السنة لابن أبي زَمَيْنٍ (ص ٨٣).

(٤) ينظر: شفاء العليل (٢/٢٨٩-٣٢٩)، وحادي الأرواح (٢/٧٣٠-٧٩٢).

وعرضها أيضًا في مختصر الصواعق (٢/٦٣٧-٦٨٥).

(٥) بمعناه في شفاء العليل (٢/٣٢٧).

(٦) وهو المعروف بعنوان «الرد على من قال بفناء الجنة والنار وبيان الأقوال في ذلك» طبع بدار بلنسية في الرياض عام (١٤١٥هـ) بتحقيق: محمد بن عبد الله السمهري.

(٧) حادي الأرواح (٢/٧٣٠)، وينظر: الرد على من قال بفناء الجنة والنار (ص ٥٢).

ولا يجوز أن يُنسب إلى شيخ الإسلام ولا لابن القيم القول بفناء النار؛ لأنه لم يُصرِّح واحد منهما بفناء النار، وإنما يذكران الخلاف، ووجوه الاستدلال^(١).

فمن شبهه القائلين بفناء النار: قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٦﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴿١٧﴾﴾ [هود]، وأجيب بأن المراد مدة مكثهم في الدنيا، أو مكثهم في البرزخ، أو في مواقف القيامة^(٢).

(١) اختلف العلماء في بيان موقف شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام ابن القيم من هذه المسألة إلى أقوال:

الأول: القائلون بأنهما يقولان بفناء النار، نسبة إليهما أعداؤهما من المتجهمة كالحصني في «دفع شبه من شبه وتمرد!» (ص ٥٨) والسبكي فقد أشار إليه في رسالة «الاعتبار ببقاء الجنة والنار» (ص ٦٧)، ونسبه إليهما بعض الموافقين لهما؛ كالصنعاني في رسالته «رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار» (ص ٦٣) وما بعدها.

الثاني: القائلون بأنهما لا يقولان بفناء النار؛ لأن هذا قول السلف، وهما يقولان به؛ إذ هما يُعدان من أكبر سُراح عقيدة السلف، ففي بيان تليس الجهمية (١/٤٦٩)، ومجموع الفتاوى (١٨/٣٠٧) لشيخ الإسلام، والوابل الصيب (ص ٤٢-٤٣)، وزاد المعاد (١/٦٨) لابن القيم، ما يفهم أنهما يقولان ببقاء النار ودوامها.

الثالث: القائلون بأنهما يميلان إلى القول بفناء النار؛ لعدم التصريح بإبطال القول بفناء النار، فمجموع الكلام يُشعر بأنهما يرتضيان هذا القول، وإن لم يصرحا به. ينظر: لوامع الأنوار البهية للسفاريني (٢/٢٣٥).

الرابع: التوقف وأن الله فعَّال لما يريد. قاله ابن القيم في شفاء العليل (٢/٣٢٧-٣٢٨)، ومختصر الصواعق (٢/٦٦٣)، وحادي الأرواح (٢/٧٩١)، ونقل عن شيخ الإسلام أنه قال: هذه المسألة عظيمة كبيرة ولم يجب فيها بشيء قبل أن يصنف كتاباً في هذه المسألة.

(٢) ينظر: تفسير الطبري (١٢/٥٨٧-٥٨٨)، وزاد المسير (٢/٤٠١-٤٠٢)، وتفسير ابن كثير (٤/٣٥١-٣٥٢)، ودفع إيهام الاضطراب (ص ١٣٣) وما بعدها.

وأحسن ما قيل في هذا - والله أعلم - أن قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾؛ المراد به بيان أن خلود أهل النار فيها بمشيئته سبحانه، وهكذا أهل الجنة، فدوام الجنة والنار وبقاؤهما وبقاء أهلها إنما هو بمشيئته ويبقائه تعالى، فليس بقاء الجنة والنار أو أهل الجنة والنار كبقاء الله، فبقاء الله ذاتي له، وحياته ذاتية له، أما بقاء الجنة والنار؛ فبإبقائه تعالى وبمشيئته^(١).

ومع ذكر شيخ الإسلام وابن القيم للقولين؛ لا أذكر أنهما أضافا - يعني القول بفناء النار - إلى مُعَيَّنٍ من أهل العلم؛ سوى ما روي عن بعض الصحابة، وإنما يذكران القولين إجمالاً.

وبعض الناس يقول: ما ثمرة الكلام في فناء النار ودوامها؟ وهذا جاهل يظن أنه لا بد في كل مسألة خلافية ثمرة عملية، وهذا يُقال في مسائل أحكام الأفعال، وأما مسائل الاعتقاد؛ فالأصل أن المطلوب فيها الإيمان، والخلاف فيها يكون بالنفي والإثبات، وثمرة الكلام فيها، وذكر الخلاف: معرفة الحق من الباطل من أقوال الناس.



(١) ينظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٦٢٩)، ومعارج القبول (٣/١٠٤٠)، وشرح الطحاوية لشيخنا (ص٣١٨).

ذكر أشياء من أحوال الناس يوم القيامة قبل أن ينتهوا إلى الجنة أو النار

(وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿وَالْمَلِكُ صَفًا صَفًا ٢٢﴾
[الفجر]؛ لعرض الأمم وحسابها وعقوبتها وثوابها، وتوضع الموازين
لوزن أعمال العباد: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٨﴾
[الأعراف]، ويؤتون صحائفهم بأعمالهم: فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ
فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا، وَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وِرَاءَ ظَهْرِهِ فَأُولَٰئِكَ
يَصَلُونَ سَعِيرًا.

وَأَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ، يَجُوزُهُ الْعِبَادُ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ، فَنَاجُونَ مُتَفَاوِتُونَ
في سرعة النجاة^(١) من نار جهنم، وقوم أُوْبِقْتَهُمْ فِيهَا أَعْمَالُهُمْ.
وَالْإِيمَانُ بِحَوْضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، تَرِدُهُ أُمَّتُهُ لَا يَظْمَأُ مَن شَرِبَ
منه، وَيُزَادُ عَنْهُ مَن بَدَّلَ وَغَيَّرَ).

الشرح

في هذه الجملة مسائل مما يجب الإيمان به، ويدخل في الإيمان
باليوم الآخر، وكان الأولى من المؤلف أن يذكرها قبل الكلام في الجنة
والنار في وجودهما ودوامهما؛ لأن كل هذه المسائل متقدمة على الجنة
والنار في وقتها وترتيبها، فالجنة والنار منتهى العباد بعد الحساب:

(١) في النسخ المطبوعة زيادة (عليه) ورجح شيخنا حذفها؛ لأنها لا تناسب السياق.

المسألة الأولى: قوله: (وَأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...) إلى آخره: أي: يجيءُ للفصلِ بين عبادته، وجزائهم على أعمالهم، وذلك بثوابِ المؤمنين المتقين، وبعقابِ الكافرين، ومن شاءَ الله من المُوحِّدين، والمراد من هذا تقريرُ إثباتِ مجيءِ الربِّ تعالى يومَ القيامةِ كيف شاء، وقد جاءَ هذا المعنى في ثلاثِ آياتٍ؛ قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وقال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، وقال تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ [الفجر: ٢٢].

فأهلُ السُّنةِ والجماعةِ يُؤمنون بظاهرِ هذه الآيات، ويقولون: إنَّ اللهَ يجيءُ يومَ القيامةِ كيف شاء، كما يقولون: إنه ينزلُ إلى السماءِ الدنيا كيف شاء، وأنه استوى على العرشِ كيف شاء لأنه تعالى فعَّال لما يريد. فالمجيءُ من أفعاله التي يفعلها بمشيئته، فيثبتون المجيءَ حقيقةً، أي: يأتي هو نفسه تعالى لكن لا نعلم كنهه مجيئه، كما لا نعلم كيفية نزوله، أو كيفية استوائه كما لا نعلم كيفية ذاته. فالمجيءُ معلومٌ، والكيفُ مجهولٌ، والإيمانُ به واجبٌ، والسؤالُ عن الكيفيةِ بدعةٌ.

أمَّا نفاةُ الصفاتِ من الجهميةِ والمعتزلةِ، ونفاةُ الأفعالِ كالأشاعرةِ ونحوهم؛ فينفون حقيقةَ المجيءِ كما ينفون حقيقةَ النزولِ والاستواءِ على العرشِ، وأكثرهم يتأولون قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾ [الفجر: ٢٢]؛ أي: جاء أمره^(١)، وقد روي عن مالكٍ رَحِمَهُ اللهُ ما يصلح أن يكون شبهةً لأهل

(١) وقد أبطل وردَّ ابن القيم على من حرَّفَ صفةَ المجيءِ وفسَّرَها بمجيءِ أمره؛ بعشرةِ أوجه. ينظر: مختصر الصواعق المرسله (٣/٨٥٦-٨٦٠). وينظر أيضًا: شرح حديث النزول (ص١٣٩-١٤٩)، و(ص٢٣٣-٢٣٦).

هذا التأويل من المالكية، وهو أنه سئل عن الحديث: «إن الله ينزل في الليل إلى سماء الدنيا»^(١) فقال: «يتنزل أمره». ولا يصح عنه^(٢).

ومن الحساب: حسابٌ يسير، وفسره النبي ﷺ بالعَرْضِ؛ أي: عرض الأعمال كما في الحديث: «يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول أعملت كذا وكذا؟ فيقول نعم ويقول أعملت كذا وكذا؟ فيقول نعم فيقرره ثم يقول إني سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم»^(٣).

المسألة الثانية: قوله: (وتوضَعُ الموازينُ لوزنِ أعمالِ العبادِ: ﴿فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف]: من عقيدة أهل السنة: الإيمانُ بالميزان الذي تُوزنُ به أعمالُ العباد، وقد دلَّ على ذلك الكتابُ والسنة؛ من ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٢٣﴾ [المؤمنون].

وقوله ﷺ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمَانِ، والحمدُ لله تَمَلُّأُ المِيزَانِ»^(٤)،
وقوله ﷺ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي المِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ

(١) أخرجه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨) عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وهو حديث متواتر. ينظر: نظم المتناثر (ص ١٧٨ رقم ٢٠٦).

(٢) رويت من طريق كاتبه حبيب بن أبي حبيب وهو كذاب باتفاق أهل العلم، ورويت من طريق أخرى ذكرها ابن عبد البر وفي إسنادها محمد بن علي الجبلي وهو مجهول. ينظر: التمهيد (٧/١٤٣-١٤٤)، وشرح حديث النزول (ص ٢١٠)، ومجموع الفتاوى (١٦/٤٠٥)، ومختصر الصواعق (٣/١٢٣٧-١٣٣٨).

(٣) أخرجه البخاري (٢٤٤١)، ومسلم (٢٧٦٨) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٤) أخرجه مسلم (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

إلى الرحمن، سبحانه الله وبحمده، سبحانه الله العظيم»^(١)، ومن السنَّة أيضًا: حديث صاحب البطاقة^(٢).

ومن المبتدعة مَنْ أنكرَ حقيقةَ الميزان ووزنَ الأعمالِ، وقال: إنَّ المُرادَ بالميزان: العدلُ^(٣)، وهذا يقتضي نفي حقيقة الميزان، فعندهم ليس هناك ميزانٌ له كفتان تُوضعُ فيهما الحسناتُ والسيئاتُ.

(١) أخرجه البخاري (٢٦٨٢)، ومسلم (٢٦٩٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
 (٢) أخرجه أحمد (٦٩٩٤)، والترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠) من طريق الليث بن سعد عن عامر بن يحيى، عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال: سمعت عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة؛ فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مثل مد البصر، ثم يقول: أتنكر من هذا شيئاً؟ أظلمك كتبتي الحافظون؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: أفلك عذر؟ فيقول: لا يا رب، فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة، فإنه لا ظلم عليك اليوم. فتخرج بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول: احضر وزنك، فيقول: يا رب، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فقال: إنك لا تظلم. قال: فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، فلا يثقل مع اسم الله شيء» وهذا لفظ الترمذي، ولفظ أحمد وابن ماجه قريب منه.

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». وقال الحاكم في «المستدرک» رقم (٩): «صحيح الإسناد على شرط مسلم». وأبو عبد الرحمن الجُبلي هو عبد الله بن يزيد المعافري، وهو ثقة. كما في «التقريب» (٣٧١٢).

وأخرجه أحمد (٧٠٦٦) من طريق ابن لهيعة، عن عمرو بن يحيى، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، به. وصحَّحه ابن حبان (٢٢٥)، وأحمد شاکر في تخريج «المسند» (٤٣٦/٦)، والألباني في «الصحيحه» (١٣٥).

(٣) كالإباضية، ونُسب لبعض المعتزلة البغداديين دون البصريين. ينظر: مقالات الإسلاميين (٢/٣٥٣)، ودرء التعارض (٥/٣٤٨)، والتذكرة للقرطبي (٢/٧٢٢)، وفتح الباري (١٣/٥٣٨)، وشرح غاية المراد للخليلي الإباضي (ص ٩٦-٩٧).

وهذا خلاف ظاهر القرآن والسنة؛ قال تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٤٧﴾﴾ [الأنبياء] (١).

المسألة الثالثة: قوله: (ويؤتون صحائفهم بأعمالهم: فمن أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً، ومن أوتي كتابه وراء ظهره فأولئك يصلون سعيراً).

ومن عقيدة أهل السنة والجماعة: الإيمان بإيتاء الكتاب، وهو كتاب الأعمال باليمين وبالشمال، وقد دلّ على ذلك آيات من سورة الانشقاق؛ قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ [الانشقاق]، وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾﴾ [الانشقاق] أي: بشماله من وراء ظهره، ومن سورة الحاقة: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿١١﴾ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا وَكَانَ كِتَابِيَّةً ﴿١٢﴾﴾ [الحاقة] والآيات، وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ﴿١٥﴾ فَيَقُولُ يَكْفُرُ لِيَئِنِّي لَأُوْتِيَ كِتَابِيَّةً ﴿١٦﴾﴾ [الحاقة] والآيات، وكتاب الأعمال هو الصُّحُفُ في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾﴾ [التكوير]، ومن الأدلة على ذلك من السنة حديث صاحب البطاقة، وفيه أنه يُنَشَرُ عليه تسعة وتسعين سجلاً كلُّ سِجْلٍ مَدَّ البصر، ثم تُخْرَجُ له بطاقةٌ فيها الشهادتان (٢).

(١) ينظر: الشريعة للأجري (٣/١٣٢٨)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٦/١٢٤٢)، ومجموع الفتاوى (٤/٣٠٢)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٦٠٨)، وفتح الباري (١٣/٥٣٨).

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

المسألة الرابعة: قوله: (وَأَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ، يَجُوزُهُ الْعِبَادُ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ، فَنَاجُونَ مُتَفَاوِتُونَ فِي سُرْعَةِ النِّجَاجِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَقَوْمٌ أَوْبَقْتَهُمْ فِيهَا أَعْمَالُهُمْ):

وكذلك ممَّا يجب الإيمانُ به - وهو داخلٌ في الإيمانِ باليوم الآخر -: الصِّرَاطُ، وهو جسرٌ منصوبٌ على متنِ جهنمِ يمرُّ عليه الناسُ، وظاهرُ الأدلةِ أَنَّ الذينَ يمرُّونَ عليه هم المُنْتَسِبُونَ للإيمانِ، أمَّا الكفارُ وعبادُ الأصنامِ والأوثانِ والصُّلْبَانِ؛ فهؤلاءُ يُسَاقُونَ إلى النارِ ابتداءً، فيُحشَرُ النَّاسُ فيقالُ لهم: «لِيَتَّبِعْ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ»، فَمَنْ يَعْبُدُ الشَّمْسَ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ، وَمَنْ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ يَتَّبِعُ الطَّوَاغِيتَ وهكذا، كما جاء في حديثِ أبي سعيد الخدري في الصحيحين وغيرهما^(١).

فالذين يعبرون الصِّرَاطَ هم مُتَفَاوِتُونَ في العبورِ سرعةً وبطءاً؛ منهم من يمرُّ سريعاً كالبرقِ، ومنهم من يمرُّ كالريحِ، وكأجَادِ الخيلِ، والرِّكَّابِ، ومنهم مَنْ يسعى سعياً؛ أي: يركضُ، ومنهم مَنْ يمشي مشياً، ومنهم مَنْ يزحفُ، وفي الحديثِ: «فَناجِ مُسَلِّمٍ، وَناجِ مَخْدُوشٍ، وَمَكْدُوسٍ فِي نارِ جَهَنَّمَ»^(٢).

فهذا الصِّرَاطُ يعبرُ عليه الناسُ بحسبِ أَعْمَالِهِمْ، فتجري بهم أَعْمَالُهُمْ، كما كانوا في الدنيا: منهم المُسَارِعُ في الخيراتِ ومنهم مَنْ دون ذلك، ومنهم البطيءُ في فعلِ الخيرِ، فكأنَّ هذا واللَّهُ أعلمُ ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ [النبا]، فَمَنْ كان مُسَارِعاً في الخيراتِ في الدنيا؛ أَسْرَعَ هناك

(١) أخرجه البخاري (٤٥٨١)، ومسلم (١٨٣).

(٢) أخرجه البخاري (٧٤٣٩) - واللفظ له -، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد

يوم القيامة وتجاوزَ الخطر، وعَبَرَ الصُّرَاطَ وَرُحِزَحَ عن النار، ومن كان في هذه الدنيا بطيئاً في طاعةٍ كان سيره هناك كذلك جزاء وفاقاً، وعلى كل حال مَن نَجَاهُ اللهُ مِنَ النَّارِ فَهُوَ الْفَائِزُ؛ كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ رُحِزَحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥] (١).

المسألة الخامسة: قوله: **(والإيمان بحوض رسول الله ﷺ، تردُّه أمته لا يظماً من شرب منه، ويُذادُ عنه من بدَّلَ وغيرَ):**

من عقيدة أهل السنَّة والجماعة: الإيمان بحوض النبي ﷺ، الذي جعله الله غيائناً لأُمَّته في موقف القيامة تردُّ عليه أمته، وهو حوضٌ عظيم وصَفَهُ الرَّسُولُ ﷺ، فوصفَ ماءه وأنيته ومساحته، برواياتٍ مختلفة (٢)؛ منها أن طولَه شهرٌ، وعرضه شهر، وماءه أشدُّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وأطيب من المسك، وأبرد من الثلج، وأنيته عددُ نجومِ السماء، تردُّ عليه أمته، فَمَن كان مُستقيماً على دينِ الله وسُنَّةِ رسولِ الله؛ وردَ وشربَ.

وأما من غيرَ وبدلٍ فإنه يطمعُ في الورودِ، ولكنه يُذادُ (٣)، ويُحال بينه وبين الورودِ، وقد صحَّت بذلك الأحاديثُ، وأنَّ الرسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(١) ينظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٦٠٥)، ولوامع الأنوار (٢/١٨٩)، ومعارج القبول (٣/١٠٢٦)، وتوضيح مقاصد الواسطية (ص ١٨١).

(٢) والأحاديث التي جاء ذكر الحوض فيها كثيرة جداً بلغت مبلغ التواتر كما صرح بذلك جمع من الأئمة. ينظر: السنة لابن أبي عاصم (٢/٣٢١)، والشريعة للأجري (٣/١٢٥٢)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٦/١١٨٨)، والبداية والنهاية (١٩/٤٢٣)، ونظم المتناثر (ص ٢٣٦، رقم ٣٠٥).

(٣) يذاد: يطرد. النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٢/١٧٢).

عندما يُشاهدُ بعضُ الأُمّةِ ممَّن يُذادُ؛ يقولُ: «أقولُ أصحابي أصحابي»، فيُقالُ له: «إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ؛ إِنَّهُمْ مَا زَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ»، فيقولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «سُحْقًا سُحْقًا لِمَنْ بَدَّلَ بَعْدِي»^(١).

وهؤلاء الذين يُذادون عن الوردِ قد يكونون مُرتدِّين الرِّدَّةِ الكبرى التي يستوجبون بها دخولَ النارِ والخلودَ فيها، وقد يكونون مُرتدِّين عن الاستقامةِ بتركِ السُّنَّةِ واعتناقِ البدعةِ وبالمعاصي والمُخالفات^(٢)؛ فإنَّ هذه تمنعُ من الوردِ؛ لأنَّ من وردَ وشرب من حوضه ﷺ نجى، لقوله ﷺ: «وَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهُ أَبَدًا»^(٣).

ثم إنَّ أهلَ العلمِ تكلَّموا عن الحوضِ: هل هو قبل الصِّراطِ؟ أم بعده؟ على قولين:

قيل: إنَّه قبل الصِّراطِ، وقيل: إنَّه بعده^(٤)، ولكن ليس هناك أدلَّةٌ ظاهرةٌ تُوجبُ الجزمَ بواحدٍ من القولين، وذهب ابنُ القيمِ إلى أنَّه يمكنُ

(١) أخرجه بنحوه البخاري (٦٥٨٤)، (٧٠٥١)، ومسلم (٢٢٩١) من حديث أبي سعيد الخدري، وسهل بن سعد رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٢) ينظر: شرح النووي على مسلم (١٣٦/٣)، (٦٤/١٥)، وفتح الباري (٣٨٥-٣٨٦).

(٣) أخرجه البخاري (٧٠٥٠) عن سهل بن سعد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، ومسلم بنحوه (٢٢٩٢) عن عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٤) ينظر: الدرّة الفاخرة للغزالي (ص ١١٧-١١٨)، والتذكرة للقرطبي (٧٠٢/٢)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٢٧٩)، وفتح الباري (٤٦٦/١١)، ولوامع الأنوار (١٩٥/٢).

أن يكون قبل الصَّراطِ وبعده^(١)، وترتيب شيخ الإسلام لأحوال القيامة في «العقيدة الواسطية» يُشعرُ بأنَّ الحوضَ عنده قبل الصَّراطِ^(٢).
فالمقصودُ أنَّه ممَّا يجبُ الإيمانُ به من أمورِ الآخرة الحوضُ لنبينا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهو ممَّا تواترت به السنَّةُ عن الرسولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.
ومما ورد في إثبات الحوض قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلْأَنْصَارِ: «إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أُثْرَةً؛ فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ»^(٣)؛ فيه بشارة لهم بأنهم سيردُّون عليه ويشربون - رضوانُ الله عليهم -.
وقد أنكر الحوضَ بعضُ طوائفِ المبتدعة من الخوارج والمعتزلة^(٤)، ولا حجَّةَ لهم في هذا الإنكار إلا الاستبعادُ الذي لا سند له إلا قولهم:
كيف يكون الحوضُ بهذه المساحة؟ وكيف يكون في عَرَصات القيامة؟

فقول: الله تعالى على كلِّ شيءٍ قدير.



- (١) ينظر: زاد المعاد (٣/ ٦٨٢-٦٨٣).
(٢) الواسطية بشرح شيخنا (ص ١٧٩) وما بعدها.
(٣) أخرجه البخاري (٤٣٣٠)، ومسلم (١٠٦١) عن عبد الله بن زيد بن عاصم رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. وأخرجه مسلم (١٨٤٥) عن أسيد بن حضير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
(٤) إنكار الحوض هو قول المعتزلة، ذكره عنهم سفيان الثوري ويونس بن عبيد، ونسبهم إليهم الأشعري والسَّجزي، ونسبه للمعتزلة والخوارج: ابن بطَّال وابن عبد البر وغيرهم. ينظر: الشريعة للأجري (رقم ٢٠٦٢)، وحلية الأولياء (٣/ ٢١)، والإبانة (٢/ ٢٤٥-٢٤٦)، ورسالة السَّجزي إلى أهل زيد (ص ٢٧٠-٢٧١) شرح صحيح البخاري لابن بطَّال (١٠/ ٤٦٦)، والتمهيد (٢/ ٢٩١).

مُسَمَّى الإِيمَانِ وَحَقِيقَتُهُ

(وَأَنَّ الإِيمَانَ قَوْلٌ بِاللِّسَانِ، وَإِخْلَاصٌ بِالْقَلْبِ، وَعَمَلٌ بِالْجَوَارِحِ،
يَزِيدُ بِزِيَادَةِ الْأَعْمَالِ، وَيَنْقُصُ بِنَقْصِهَا، فَيَكُونُ فِيهَا النِّقْصُ وَبِهَا
الزِّيَادَةُ، وَلَا يَكْمُلُ قَوْلُ الإِيمَانِ إِلَّا بِالْعَمَلِ، وَلَا قَوْلٌ وَعَمَلٌ إِلَّا بِنَيْتِهِ،
وَلَا قَوْلٌ وَلَا عَمَلٌ وَنَيْتَةٌ إِلَّا بِمُوَافَقَةِ السَّنَةِ.
وَأَنَّهُ لَا يَكْفُرُ أَحَدٌ بِذَنْبٍ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ):

الشرح

في هذه الجملة يُقَرَّرُ المؤلّفُ رَحِمَهُ اللهُ عَقِيدَةَ أَهْلِ السُّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي
مُسَمَّى الإِيمَانِ، وَهِيَ قَضِيَّةٌ افْتَرَقَتْ فِيهَا الْأُمَّةُ عَلَى مَذَاهِبٍ مُتَعَدِّدَةٍ^(١).
فَالْجَهْمِيَّةُ يَقُولُونَ: الإِيمَانُ هُوَ الْمَعْرِفَةُ.
وَالْأَشَاعِرَةُ يَقُولُونَ: هُوَ التَّصْدِيقُ.
وَالْمَرْجئةُ يَقُولُونَ: هُوَ التَّصْدِيقُ بِالْقَلْبِ وَالْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ.

(١) ينظر: مقالات الإسلاميين (١/ ١١٤) وما بعدها، والإيمان لابن تيمية (ص ١٥٥ -
١٥٦)، والفرقان بين الحق والباطل (ص ٥١)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز
(٢/ ٤٥٩).

والكَرَامِيَّةُ^(١) يقولون: هو الإقرارُ باللسانِ فحسب، من غير اعتبارٍ لتصديقِ القلب، يقولُ شيخُ الإسلامِ رَحِمَهُ اللهُ عن الكَرَامِيَّةِ: «فيجعلون المنافق مؤمناً، لكنه يخلد في النار فخالقوا الجماعة»؛ يعني جماعة المسلمين في المنافق، «في الاسمِ دون الحُكْمِ»^(٢). أي: خالفوا الجماعة في قولهم: إِنَّ الْمُنَافِقَ مُؤْمِنٌ، ووافقوا الجماعة في الحكم؛ وهو تخليده في النار، وهذا الذي قرَّره المؤلفُ هو الحقُّ، وهو أَنَّ الإِيمَانَ اسْمٌ يشمل:

١- اعتقادَ القلبِ؛ وهو تصديقه، وإقراره.

٢- عملَ القلبِ؛ وهو انقياده، وإرادته، وما يتبعُ ذلكَ مِنْ أعمالِ القلوبِ؛ كالتوكُّلِ، والرجاءِ، والخوفِ، والمحبةِ.

٣- إقرارَ اللسانِ.

٤- عملَ الجوارحِ - واللسانِ منها - والعملُ يشملُ: الأفعالَ والتروكُ؛ قوليةً أو فعليةً^(٣).

(١) أتباع أبي عبد الله محمد بن كرام السجستاني، المشهور بابن كرام، شيخ الكرامية ومؤسسها، تكلم في جملة مسائل كبار بما أنكر عليه، منها: مسألة الإيمان، ومسألة الصفات وقوله بأن الله جسم لا كالأجسام، مع ضلالات أخرى، وقد عدّه شيخ الإسلام ابن تيمية من أئمة النُّظَّارِ المتتبعين إلى أهل السنة والجماعة، مع بيان مخالفته للجماعة في جملة من مسائل الاعتقاد، سُجِنَ ابن كرام ثم نفي، ومات بأرض بيت المقدس سنة (٢٥٥هـ). ينظر: الفَرْقُ بين الفِرْقِ (ص ١٨٩-١٩٧)، والملل والنحل (١/١٠٨-١١٣)، وشرح الأصبهانية (ص ٣٧٨)، والسير (١١/٥٢٣ رقم ١٤٦).

(٢) التدمرية (ص ١٠٩)، وبشرح شيخنا (ص ٥٣٠).

(٣) ينظر: الشريعة للأجري (٢/٦١١)، والإبانة لابن بطة (٢/٧٦٠)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤/٩١١) ما بعدها، والإيمان لابن تيمية (ص ١٣٧-١٣٨)، وجواب في الإيمان ونواقضه لشيخنا (ص ٧-١٣).

ومن الدليل على هذا حديث: «الإيمانُ بضعٌ وسبعون - أو: بضعٌ وستون - شعبةٌ، فأفضلها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبةٌ من الإيمان»^(١) فدَلَّ الحديث على أن جميع شرائع الدين الظاهرة والباطنة من الإيمان، ومعنى هذا: أن الصلاة من الإيمان، والزكاة من الإيمان، والصيام من الإيمان، والحج من الإيمان، والجهاد من الإيمان، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الإيمان، والحياء من الإيمان؛ فالإيمان قولٌ وعمل: قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح.

ولا يستقيم الإيمان إلا بالإخلاص كما قال المؤلف: **(وأن الإيمان قول باللسان، وإخلاص بالقلب)** ولهذا كان من شرط صلاح العمل الإخلاص، وكذلك موافقة السنة شرط لصلاح العمل، ولا بد من ذلك في جميع مسائل الدين العلمية والعملية، ولا يجوز أن يدخل في الدين ما ليس منه: عبادة أو عقيدة على حدِّ قوله ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ؛ فَهُوَ رَدٌّ»^(٢)، وفي رواية: «مَنْ عَمَلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا؛ فَهُوَ رَدٌّ»^(٣).

وقول المؤلف إن الإيمان: **(يزيد بزيادة الأعمال)**^(٤)؛ لأن الأعمال عنده من الإيمان على مذهب أهل السنة، فما يفعله العبد من الطاعات

(١) أخرجه البخاري (٩)، ومسلم (٣٥-٥٨) - واللفظ له - من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨-١٧) - واللفظ له - من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) أخرجه مسلم (١٧١٨-١٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٤) ينظر: الشريعة للأجري (٢/٥٨٠)، والإبانة لابن بطة (٢/٨٢٨)، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٥/٩٦٠) ما بعدها.

- فرضها ونفلها - هي من الإيمان، فيزدادُ الإيمانُ بزيادتها وينقصُ بنقصها، ولعملِ الجوارحِ أثرٌ في إيمانِ القلبِ فيقوى تصديقُه، ولقوَّةُ التصديقِ أثرٌ في صلاحِ العملِ وزيادته^(١)؛ فعلمَ بذلك أنَّ المؤلفَ على مذهب أهل السنة في الإيمان، فالأعمالُ عنده من الإيمان، وهو يزيد وينقص، وهو أيضًا مالكيٌّ في هذه المسألة فإنَّ الصحيحَ عن الإمام مالك أنَّ الإيمانَ يزيد وينقص؛ قال شيخ الإسلام أنَّ إحدى الروايتين عن مالك أنَّ الإيمانَ يزيد ولا ينقص، والرواية الأخرى، وهو المشهور عند أصحابه كقول سائرهم أنَّه يزيد وينقص^(٢).

وأجمعُ تعريفٍ للإيمان ما قاله شيخُ الإسلام ابنُ تيمية في «العقيدة الواسطية»: «ومن أصول الفرقة الناجية: أنَّ الدينَ والإيمانَ قولٌ وعملٌ؛ قولُ القلبِ واللسانِ، وعملُ القلبِ واللسانِ والجوارحِ»^(٣).

قوله: **(وإخلاصٌ بالقلب):**

الإخلاصُ من عملِ القلبِ، وهو أن يكون الغايةُ من العملِ هو ابتغاءُ وجهِ الله.

قوله: **(يزيدُ بزيادةِ الأعمالِ، وينقصُ بنقصها):**

أي: يزيدُ بزيادةِ الأعمالِ الصالحة، وينقصُ بنقصها، فينقصُ كمالُ الإيمانِ الواجب بنقص الفرائض والواجبات، وكمال الإيمانِ المُستحبُّ

(١) أوصلها شيخ الإسلام إلى ثمانية أوجه. ينظر: الإيمان لابن تيمية (ص ١٨٣-١٨٧).

(٢) ينظر: الإيمان الأوسط (ص ٣٧١).

(٣) العقيدة الواسطية (ص ١١٣)، وبشرح شيخنا (ص ٢٠٢).

بنقص المستحبات؛ هذا مذهب أهل السنة والجماعة كما دلَّ عليه الكتاب والسنة؛ من ذلك قوله تعالى: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤] وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة]؛ أي: السورة المنزلة، ومن السنة حديثُ الشفاعةِ الطويل، وفيه: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ بَرَّةٍ أَوْ خَرْدَلَةٍ أَوْ شَعِيرَةٍ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١)، وخالف في ذلك المبتدعة من المرجئة والخوارج والمعتزلة، وقالوا: إنَّ الإيمانَ شيءٌ واحدٌ لا يزيد ولا ينقص، بل إذا ذهب بعضُه ذهبَ كلُّه، وأجودُ من عبارة المؤلف أن يُقال: يزيدُ بالطاعة وينقصُ بالمعصية.

قوله: **(ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل):**

هذا تأكيدٌ لما سبق، وأنه لا بدَّ من العمل، فلا يكفي إقرارُ اللسانِ ولا اعتقادُ القلبِ؛ بل الأعمالُ الصالحةُ دليلٌ على صلاح القلب؛ لقوله ﷺ: «إذا صَلَّحَتِ صَلَّحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ»^(٢).

قوله: **(ولا قول وعمل إلا بنية، ولا قول ولا عمل ونية إلا بموافقة السنة).**

معناه: أن إقرارَ اللسانِ وعملَ الجوارحِ وعملَ القلبِ، وهو النية، وبها الإخلاص، هذه الثلاثة لا بدَّ منها، وهي: متلازمةٌ، وأمرٌ رابعٌ، وهو اتباعُ السنةِ.

(١) أخرجه البخاري (٤٤)، (٧٤١٠)، (٧٥١٠)، ومسلم (٣٢٥-١٩٣)، (٣٢٦) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قوله: (وأنه لا يكفر أحدٌ بذنبٍ من أهل القبلة):

هذه المسألة من فروع مسألة الإيمان، وهذا مذهب أهل السنة، يقولون: لا يكفر أحدٌ من أهل القبلة بكلِّ ذنبٍ ما لم يستحله، وإن كانت من الكبائر؛ كالزنا والقتل والشرب، وهذا هو الأصحُّ في التعبير تقول: بكلِّ ذنب، فيكون من قبيل سلب العموم^(١)، وعبارة المؤلف من قبيل عموم السلب، خلافاً للخوارج الذين يكفرون بكبائر الذنوب، ومنهم من يكفر بالصغائر، وقد يعدون ما ليس بذنب ذنباً؛ فيكفرون به كما فعلوا مع عليٍّ وعثمان رضي الله عنهما، ويخلدون مرتكب الكبيرة في النار إذا مات من غير توبة. وخلافاً للمعتزلة الذين يقولون: إنَّ مرتكب الكبيرة في الدنيا في منزلة بين المنزلتين، وجعلوا ذلك أحد أصولهم الخمسة وفي الآخرة مخلدٌ في النار^(٢). وأهل القبلة: كلُّ من يشهد أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً رسولُ الله، ولم يأت بناقضٍ من نواقض الإسلام، فمن أتى بناقضٍ عالماً عامداً مختاراً جاداً أو هازلاً صار مرتدداً، ولم يكن من أهل القبلة.

ومن دليل أهل السنة على عدم التكفير بالذنوب، وإن كانت من الكبائر؛ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَآئِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ إلى قوله: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ٩-١٠]، فسمَّاهم مؤمنين وإخوةً مع اقتتالهم.



(١) ينظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (٢/٤٣٣-٤٣٤).

(٢) ينظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار المعتزلي (ص ٦٩٧) وما بعدها.

وجوب الإيمان بأحوال البرزخ

(وَأَنَّ الشَّهَدَاءَ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ، وَأَرْوَاحُ أَهْلِ السَّعَادَةِ بَاقِيَةٌ نَاعِمَةٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ، وَأَرْوَاحُ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ مُعَذَّبَةٌ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُفْتَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ وَيُسْأَلُونَ، ﴿يَسْتَبْتُّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]:

الشرح

في هذه الجملة مسائل:

أحدها: قول المؤلف: **(وَأَنَّ الشَّهَدَاءَ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ):**
 الشهداء: هم الذين قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة]، وَهَذِهِ حَيَاةٌ خَاصَّةٌ يُعْبَرُ عَنْهَا الْعُلَمَاءُ «بِالْحَيَاةِ الْبَرْزَخِيَّةِ» نَسْبَةً إِلَى الْبَرْزَخِ؛ وَهُوَ مُدَّةٌ مَا بَيْنَ الْمَوْتِ إِلَى الْبَعْثِ، فَالشَّهَدَاءُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ أَحْيَاءٌ لَيْسَتْ كَحَيَاتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، وَلِذَا فَلَيْسُوا كَسَائِرِ الْأَمْوَاتِ، فَإِنَّ أَرْوَاحَهُمْ يَجْعَلُهَا اللَّهُ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خُضِرٍ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ، وَتَرِدُ أَنْهَارَهَا، وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مُعَلَّقَةٍ

تحت العرش كما صحَّ به الحديث^(١)، وهذه الآية والحديث وردا في شأن الذين قُتلوا في وقعة أحدٍ، ومنهم: حمزة عمُّ النبي ﷺ^(٢)، ومن أجل هذه الحياة نهى الله عن أن نُسَمِّيهم أمواتًا، ولكن باعتبار فراقهم الحياة الدنيا يُقال أنَّهم ماتوا، وتجري عليهم أحكامُ الأموات: من إرث أموالهم، ونكاح نساءهم، ويُكفنون ويُدفنون، ومن آثار الحياة البرزخية؛ أنَّ أبدانهم تبقى في القبور طريةً؛ أي: لا تأكلهم الأرض، كما شُهد من حال بعضهم، فتشبه حالهم حال الأنبياء.

المسألة الثانية: قوله: (وأرواح أهل السعادة باقية ناعمة إلى يوم يُبعثون، وأرواح أهل الشقاوة مُعذَّبة إلى يوم الدين): الروح: ما به حياة الأبدان، تتصل بالبدن فيكون حيًّا، وتُفارقُه فيكون ميتًا، وهي مخلوقة من جملة المخلوقات، قائمة بنفسها؛ أي: ليست عرضًا كما يقول المتكلمون. وهي موصوفة بصفات ثبوتية وسلبية، تذهب وتجيء، وتُصعد وتُهبط، وهي: موجودة بعد مُفارتها للبدن، تُنعم أو تُعذب. وقد اضطرب الناس في حقيقتها؛ فالفلاسفة لا يصفونها إلا بالسُّلوب، والمتكلمون يجعلونها من جنس الأجسام المشهودة، ويُعبِّرون عنها بعباراتٍ مختلفة، وكلا القولين باطلٌ، والحق ما دلَّ عليه الكتاب والسنة، وهو أنَّها مخلوقة موصوفة مخالفة للأجسام المشهودة.

(١) أخرجه مسلم (١٨٨٧) من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) ينظر: أسباب النزول للواحدي (ص ١٢٨-١٢٩)، والعُجاب في بيان الأسباب (٢/ ٧٨٣-٧٨٨).

وقد ذكر المؤلف حال الأرواح في دار البرزخ: أرواح السعداء، وأرواح الأشقياء، فأرواح أهل السعادة مُنعمَةٌ إلى يوم القيامة، ومنها أرواح الشهداء كما تقدم، وأرواح أهل الشقاء مُعذَّبةٌ إلى يوم القيامة كما دلت على ذلك نصوص الكتاب والسنة.

والروح لها شأنٌ عظيم؛ قال ابن القيم في النونية:

فالشأن للأرواح بعد فراقها

أبداننا والله أعظم شأن

إمّا عذابٌ أو نعيمٌ دائمٌ

قد نُعمت بالروح والريحان

إلى أن قال:

وعذابٌ أشقاها أشد من الذي

قد عاينت أبصارنا بعيان

والقائلون بأنها عرض أبوا

ذا كَلَّه تَبًّا لذي نكران^(١)

وبعد فلمزيد معرفة في شأن الروح؛ يُراجع كتاب «الروح» لابن القيم، وما قاله شيخ الإسلام في «التدمرية»^(٢).

(١) ينظر: الكافية الشافية (١/ ٨١-٨٣، رقم ١٢٧-١٢٨ و ١٣٦-١٣٧).

(٢) التدمرية (ص ٥٠)، وشرحها لشيخنا (ص ٢٠٣) وما بعدها.

المسألة الثالثة: قوله: (وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُفْتَنُونَ فِي قبورهم وَيُسألون، ﴿يُشِيتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]:

يُقرِّرُ المؤلِّفُ عقيدةَ أهلِ السُنَّةِ في فتنة القبر؛ وهي: امتحانُ الميتِ بسؤاله عن ربِّه ودينه ونبيِّه. وقوله: (وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُفْتَنُونَ): يدلُّ على أَنَّ فتنةَ القبرِ عنده مختصَّةٌ بالمتسبين للإيمان دون الكفار، ويدخل في المؤمنين المنافقُ، ويدلُّ لِمَا قال: قوله ﷺ: «أُوحيَ إليَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ في قبوركم مثلَ أو قريبَ من فتنة المسيح الدَّجالِ، يقال: ما علمك بهذا الرجل؟ فأما المؤمنُ أو الموقنُ فيقول: هو محمَّدُ رسولُ الله، جاءنا بالبيِّناتِ والهدى فأجبنا واتَّبعنا؛ فيقال: نمُّ صالحًا قد علمنا إن كنت لموقنًا به، وأما المنافقُ أو المرتابُ؛ فيقول: لا أدري سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته»^(١)، وقد ذهب ابنُ عبدِ البرِّ^(٢) إلى أَنَّها خاصَّةٌ بالمؤمنين، كما ذهب إليه ابنُ أبي زيد، واختار ابنُ القيم^(٣) والقرطبيُّ^(٤) أَنَّ فتنةَ القبرِ عامَّةٌ للمؤمنين والكفار، ولكلِّ من القولين أدلَّةٌ من السنة، والمسألةُ محتملةٌ، واللهُ أعلمُ بالصواب، وأما عذابُ القبرِ ونعيمه؛ فقد تقدَّم في المسألة الثانية.

(١) أخرجه البخاري (٨٦)، ومسلم (٩٠٥) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

(٢) التمهيد (٢٢/٢٥٢).

(٣) الروح (١/٢٥٢-٢٦٠).

(٤) ينظر: التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة (١/٤١٣-٤١٥).

مسألتان من الإيمان بالملائكة

(وَأَنَّ عَلَى الْعِبَادِ حَفْظَةَ يَكْتُبُونَ أَعْمَالَهُمْ، وَلَا يَسْقُطُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ عَنْ عِلْمِ رَبِّهِمْ، وَأَنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ يَقْبِضُ الْأَرْوَاحَ بِإِذْنِ رَبِّهِ):

الشرح

من أصول الإيمان: الإيمان بالملائكة، دلَّ على ذلك الكتابُ والسنةُ في آيات وأحاديث، وهم: أصنافٌ بحسب ما وُكِّلُوا به؛ فمنهم الموكلُ بالوحي؛ قال تعالى: ﴿يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ [النحل: ٢]، وقال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [النحل: ١٠٢] وهو جبريل، ومنهم الموكلُ بحفظ عمل العبدِ وكتابته، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كَرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾﴾ [الانفطار]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾﴾ [الزخرف]، ومنهم الموكلُ بقبض أرواح الأدميين، وهم ملك الموت وأعوانه؛ قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ [النحل: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النحل: ٢٨]، وكلُّ هذا ممَّا يجبُ الإيمانُ به، وهو من الإيمان بالملائكة، وفي هذه الآيات أضيفَ التوفيُّ إلى ملك الموت في الآية الأولى؛ لأنَّه الموكلُ بذلك، وأضيفَ إلى الملائكة في الآية الثانية

والثالثة؛ لأنَّ مَلَكَ الموتِ معه أعوانٌ من الملائكة: ملائكةُ الرحمةِ أو ملائكةُ العذابِ، وقد جاء في بعض الآيات إضافةُ التوفِّي إلى الله ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر: ٤٢]؛ لأنَّ ما تفعله الملائكةُ بأمره ومشيتته، وبهذا يزول ما يُتوهم من التعارض^(١)، وقد تضمَّن كلامُ المؤلفِ ذكرَ الحفظةِ الكاتبين، ومَلَكَ الموتِ، وبهذا ينتهي كلامُه في الغيبات التي طريقُ العلمِ بها هو النقلُ المستندُ للوحي.

قوله: **(يكتبون أعمالهم)**: أي: جميعَ أعمالهم الصالحةِ وغيرها، الظاهرةِ والباطنةِ؛ لعموم الأدلةِ في ذلك؛ كقوله: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق] ^(٢).

قوله: **(ولا يسقطُ شيءٌ من ذلك عن علم ربهم)**: أي: لا يغيب شيءٌ من أعمالِ العبادِ وأقوالهم عن علمه سبحانه وتعالى، وخلقته تعالى ملائكةً وكلهم بحفظ أعمالِ العبادِ؛ ليس لحاجته إلى أن يعلم أعمالَ العبادِ لئلا ينساها، بل قدرَ ذلك لحكمِ بالغةٍ؛ فإنَّ الله تعالى لا يضلُّ ولا ينسى.



(١) ينظر: تفسير القرطبي (٧/٧)، (١٤/٩٤)، والبحر المحيط في التفسير (٤/٥٣٩-٥٤٠)، ودفع إيهام الاضطراب (ص ٢٥٤).

(٢) ينظر: المحرر الوجيز (٥/١٦٠)، وزاد المسير (٤/١٦٠)، وتفسير ابن كثير (٧/٣٩٨)، والإيمان لابن تيمية (ص ٤٤)، والجواب الكافي (ص ٣٧٤).

الواجب للصحابة على الأمة

(وَأَنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ الَّذِينَ رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَمَنُوا بِهِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ.
وأفضلُ الصحابةِ: الخلفاءُ الراشدون المهديون؛ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، رضي الله عنهم أجمعين.
وَأَنَّ لَا يُذَكَّرُ أَحَدٌ مِنْ صَحَابَةِ الرَّسُولِ ﷺ إِلَّا بِأَحْسَنِ ذِكْرٍ، وَالْإِمْسَاكُ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، وَأَنَّهُمْ أَحَقُّ النَّاسِ، أَنْ يُلْتَمَسَ لَهُمْ أَحْسَنُ الْمَخَارِجِ، وَيُظَنَّ بِهِمْ أَحْسَنُ الْمَذَاهِبِ).

الشرح

قوله: **(وَأَنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ)**: معطوفٌ على ما تقدّم؛ فالمعنى: ويجب الإيمانُ أَنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ الَّذِينَ رَأَوْا النَّبِيَّ ﷺ، وَالْقُرْنُ: هو الجيلُ من الناس.

وقوله: **(الذين رأوا رسول الله)**: هذا يدلُّ على أَنَّ الصحابيَّ عنده: كُلُّ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ، وَلَا بَدَّ مِنْ قَيْدٍ «وهو مؤمنٌ به»، وَأَصْحَ مِنْ هَذَا مَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي تَعْرِيفِ الصَّحَابِيِّ: هُوَ مَنْ لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ مُؤْمِنًا بِهِ؛ لِيَدْخُلَ الْأَعْمَى فِي التَّعْرِيفِ، فَإِنَّ التَّقْيِيدَ بِالرُّؤْيَا يُخْرِجُ الْأَعْمَى؛ كَابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ، وَلَمْ يَرَهُ^(١).

(١) ينظر: نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر (ص ١٣٦).

وقوله: **(ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم)**: يريد: أن القرن الثاني بعد القرن الأول في الخيرية، والقرن الثالث بعد الثاني في الفضل والخيرية، ودليل هذا التفضيل والترتيب حديثان متفق عليهما عن ابن مسعود، وعمران بن حصين، وفيهما قوله ﷺ: «خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(١)، وقال عمران في حديثه: «فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة»، فالقرون المفضلة قطعاً ثلاثة، وتعرف هذه القرون عند أهل العلم بالقرون المفضلة، وهم ثلاثة أجيال من الناس، والقرن في اصطلاح المؤرخين: مقدار من الزمن، وهو مئة سنة، وهذا هو الذي اشتهر في عرف الناس، فالقرون المفضلة عندهم هي المئة الأولى والثانية والثالثة، وفي تاريخ الأمة؛ يقولون: المئة الرابعة والخامسة أو القرن الرابع والخامس، وفي وقتنا هذا؛ يقولون: القرن الخامس عشر ابتداءً من هجرة النبي ﷺ إلى المدينة، ولا يخفى أن القرن في اصطلاح المؤرخين أطول من عمر الجيل الواحد^(٢)، ولهذا انقرض معظم الصحابة في حدود الثمانين من الهجرة.

وقوله: **(وأفضل الصحابة...)** إلى آخره: ودليل هذا التفضيل؛ ما ورد من الأحاديث في فضل الخلفاء الراشدين الأربعة إجمالاً؛ كقوله ﷺ:

(١) أخرجه البخاري (٢٦٥١)، ومسلم (٢٥٣٥-٢١٤) عن عمران، وعن ابن مسعود رضي الله عنه بلفظ: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» عند البخاري (٢٦٥٢)، ومسلم (٢٥٣٥-٢١٢).

(٢) ينظر الخلاف في تحديد مدة القرن في: مشارق الأنوار (١٧٩/٢)، ولسان العرب (١٣/٣٣٣-٣٣٤)، وفتح الباري (٥/٧).

«عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي»^(١)، وما ورد في فضل كل واحدٍ منهم تفصيلاً، وترتيبهم في الفضل على ترتيبهم في الخلافة، فأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي؛ كما ذكر المؤلف، وقد اقتصر رَحْمَةُ اللَّهِ فِي الْمَفَاضِلَةِ بَيْنَ الصَّحَابَةِ عَلَى ذِكْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، وَهَذَا هُوَ مَا اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ أَمْرُ أَهْلِ السُّنَّةِ، فَعُلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ الصَّحَابَةَ وَإِنْ اشْتَرَكُوا فِي فَضْلِ الصُّحْبَةِ؛ فَهَمَّ مُتَفَاضِلُونَ بِحَسَبِ مَا وَرَدَ مِنَ الْفَضَائِلِ وَالتَّفْضِيلِ لِفَرْدٍ أَوْ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ، وَلِهَذَا قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ: أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ - كَمَا تَقَدَّمَ - ثُمَّ بَقِيَّةُ الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ، ثُمَّ أَهْلُ بَدْرِ، ثُمَّ أَهْلُ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، وَمِنْ ذَلِكَ تَفْضِيلُ الْمَهَاجِرِينَ عَلَى الْأَنْصَارِ، وَالْمَعْوَلُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ عَلَى الْأَدْلَةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

وقضية الصحابة هي من القضايا العقدية التي افرقت فيها الأمة، فقوم غلوا وقوم جفوا، وتوسط أهل السنة، ولهذا يقول شيخ الإسلام في «العقيدة الواسطية»: وهم وسط - أي أهل السنة - في أصحاب رسول الله ﷺ، بين الرافضة والخوارج^(٢).

وقوله: **(وَأَنْ لَا يُذَكَّرَ أَحَدٌ مِنْ صَحَابَةِ الرَّسُولِ ﷺ...)** إلى آخره: معناه: أن هذا كله واجب على الأمة لأصحاب رسول الله ﷺ، فحق على جميع الأمة أن لا يذكروا أحداً من الصحابة إلا بأحسن الذكر، ويمسكوا عما جرى بينهم من الاختلاف والقتال فلا يخوضوا فيه إلا مع التماس العذر، فهم أحق الناس بحسن الظن، ومن أحسن الكلام المناسب

(١) تقدم تخريجه في (ص ١٤٣).

(٢) بمعناه في العقيدة الواسطية (ص ٨٢).

لهذا المقام قولُ شيخِ الإسلام في «العقيدة الواسطية» عن أهل السنّة: «وَيُمْسِكُونَ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ، وَيَقُولُونَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَثَارَ الْمَرْوِيَةَ فِي مَسَاوِئِهِمْ مِنْهَا مَا هُوَ كَذِبٌ، وَمِنْهَا مَا قَدْ زِيدَ فِيهِ وَنَقِصَ وَعُيِّرَ عَنْ وَجْهِهِ، وَالصَّحِيحُ مِنْهُمْ فِيهِ مَعْذُورُونَ إِمَّا مَجْتَهِدُونَ مُصِيبُونَ، وَإِمَّا مَجْتَهِدُونَ مَخْطُئُونَ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعْصُومٌ عَنِ كِبَائِرِ الْإِثْمِ وَصِغَائِرِهِ؛ بَلْ تَجُوزُ عَلَيْهِمُ الذُّنُوبُ فِي الْجُمْلَةِ، وَلَهُمْ مِنَ السَّوَابِقِ وَالْفَضَائِلِ مَا يُوجِبُ مَغْفِرَةَ مَا يُصَدِّرُ مِنْهُمْ إِنْ صَدَرَ، حَتَّى إِنَّهُ يُغْفَرُ لَهُمْ مِنَ السَّيِّئَاتِ مَا لَا يُغْفَرُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ؛ لِأَنَّ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنَاتِ الَّتِي تَمْحُو السَّيِّئَاتِ مَا لَيْسَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ»^(١).

وقول المؤلف: **(وَيُظَنُّ بِهِمْ أَحْسَنُ الْمَذَاهِبِ)**: أي: أحسن الآراء، فَإِنَّ مَنْ رَأَى رَأْيًا فَهُوَ مَذْهَبُهُ، وَلِهَذَا يُقَالُ: يَرَى فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ كَذَا، وَيَذْهَبُ إِلَى كَذَا؛ فَمَعْنَى الْجُمْلَةِ: وَيُظَنُّ بِهِمْ أَحْسَنُ الظُّنُونِ، وَمَنْ حَقَّقَ الصَّحَابَةَ عَلَى الْأُمَّةِ مَحَبَّتَهُمْ لِفَضْلِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ، وَالْحَذَرَ مِنْ بُغْضِ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلِهَذَا قَالَ الطَّحَاوِيُّ فِي عَقِيدَتِهِ: «وَنَحَبُّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا نَقْرِطُ فِي حَبِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلَا نَتَبَرَّأُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَنَبْغِضُ مَنْ يُبْغِضُهُمْ، وَبَغَيْرِ الْخَيْرِ يَذْكَرُهُمْ، وَلَا نَذْكَرُهُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ، وَحُبُّهُمْ دِينٌ وَإِيمَانٌ وَإِحْسَانٌ، وَبَغْضُهُمْ كُفْرٌ وَنِفَاقٌ وَطُغْيَانٌ»^(٢)، وَمِنْ أَحْسَنِ مَا يُذَكَّرُ فِي هَذَا الْمَقَامِ عِبَارَةٌ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فِي بَيَانِ مَنْزِلَةِ الصَّحَابَةِ؛ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «العقيدة الواسطية»: «وَمَنْ نَظَرَ فِي سِيرَةِ الْقَوْمِ بَعْلِمٍ

(١) العقيدة الواسطية (ص ١٢٠).

(٢) الطحاوية وشرحها لابن أبي العز (٢/٦٨٩).

وبصيرة، وما من الله به عليهم من الفضائل؛ علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء، لا كان، ولا يكون مثلهم^(١)، وأما ما ورد في صفة وأجر الغرباء، وأنَّ للعامل في أيام الصبر أجر خمسين من الصحابة^(٢)؛ فهو محمولٌ عند أهل العلم على الفضل المقيّد: فلهم أجر خمسين في صبرهم على البلاء، وتسَلُّطِ الأعداء، مع قلّة المعين، لا أن لهم أجر خمسين من الصحابة في كلِّ عملٍ؛ بل هم أفضلُ من الصحابة في خصلةٍ من خصال الدّين، وفضيلةٍ من الفضائل، فالتفضيلُ المقيّدُ لا يُوجبُ الفضلَ المطلق^(٣).

وهذا التفضيلُ الذي ذكره المؤلّف ظاهره الإجمالُ، أي تفضيلُ أهل القرن الأوّل على القرن الثاني إجمالاً، ثم يقال: هل كلُّ صحابيٍّ أفضلُ من كلِّ من جاء بعد الصحابة؟ هذا محلُّ خلافٍ ونظر، ويمكن

(١) العقيدة الواسطية (ص ١٢٢).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٣٤١) والترمذي (٣٠٥٨)، وابن ماجه (٤٠١٤) من طرق عن عتبة بن أبي حكيم قال: حدثني عمرو بن جارية اللخمي قال: حدثني أبو أمية الشعباني قال: سألت أبا ثعلبة الخشني... وفيه سألت عنها رسول الله ﷺ، فقال: «فإن من ورائكم أيام الصبر، الصبر فيهن على مثل قبض على الجمر، للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلاً، يعملون بمثل عمله».

وعمر بن جارية وأبو أمية فيهما جهالة. قال ابن حجر في كل واحد منهما: «مقبول» يعني عند المتابعة، وإلا فليّن الحديث. ينظر: التقريب (٤٩٩٧)، (٧٩٤٧). وعتبة بن أبي حكيم فيه خلاف من قبل حفظه، وقال ابن حجر فيه: «صدوق يخطئ كثيراً» التقريب (٤٤٢٧).

وللحديث شواهد من حديث ابن مسعود وعتبة بن غزوان رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا. ينظر: الصحيحة (٤٩٤).

(٣) ينظر: مجموع الفتاوى (١١/٣٧١)، (١٣/٦٥-٦٦).

أن يَصْدُقَ هذا على بعض الصحابة؛ كالخلفاء الراشدين وأهل بدر وأهل بيعة الرضوان، فمن الصحابة مَنْ نَعَلِمُ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ كُلِّ مَنْ جَاءَ بَعْدَ الصحابةِ، وفي بعضهم يمكن أن يكونَ محلَّ نظرٍ وتأمُّلٍ، واللهُ أعلمُ^(١).



(١) ينظر: التمهيد (٢٥٠/٢٥٥)، والكافية الشافية (٣/٩١١-٩١٤)، وفتح الباري (٧/٦-٧).

من أصول أهل السنة العملية

(والطاعة لأئمة المسلمين من ولاة أمورهم وعلماهم، واتباع السلف الصالح واقتفاء آثارهم، والاستغفار لهم. وترك المراء والجدال في الدين، وترك كل ما أحدثه المحدثون. وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأزواجه وذريته، وسلّم تسليمًا كثيرًا).

الشرح

في هذه الجملة ذكر المؤلف أربعة من أصول أهل السنة العملية، وختم بذلك مقدمة الرسالة:

الأول: السمع والطاعة لأولي الأمر من الأمراء والعلماء؛ لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، وقال ﷺ: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحبّ وكره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية، فلا سمع ولا طاعة»^(١)، وقال ﷺ: «إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٧١٤٤)، ومسلم (١٨٣٩) - واللفظ له - من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري (٧١٤٥)، ومسلم (١٨٤٠) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والأحاديث المتضمنة لوجوب السمع والطاعة لولاة الأمر، والنهي عن الخروج عليهم مستفيضة عن النبي ﷺ^(١)، فلهذا كان ممّا خالف فيه أهل السنة أهل البدع: هو ما يعتقدونه ويعملون به مع ولاة الأمر.

فإنّ أهل البدع - كالخوارج والمعتزلة - من أصولهم: الخروج على الأئمة، بل أحد أصول دين المعتزلة الخمسة: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويدخلون في ذلك الخروج على الولاة الظلمة باسم إنكار المنكر^(٢)، وإنما وجب السمع والطاعة وحرّم الخروج على ولاة الأمور وإن جاروا وإن ظلموا؛ لأنّ الخروج عليهم ينشأ ويحصل بسببه من الفساد أعظم ممّا أريد تغييره.

ومن قواعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: احتمال أدنى المفسدتين لدفع أعلاهما، وتفويت أدنى المصلحتين لتحصيل أعلاهما، فإذا كان إنكار المنكر يترتب عليه منكر أعظم؛ أصبح الإنكار منكرًا، ولهذا قال ابن القيم في «إعلام الموقعين»: «إنكار المنكر أربع درجات:

الأولى: أن يزول ويخلفه ضده.

الثانية: أن يقل وإن لم يُزل بجملته.

الثالثة: أن يخلفه ما هو مثله.

الرابعة: أن يخلفه ما هو شر منه.

(١) ينظر: السنة لابن أبي عاصم (٢/٤٩٢-٥١٦)، والشريعة للأجري (١/٣٧٣-٣٨٤).

(٢) وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٧/١٢٩٦-١٣٠٢).

(٢) ينظر: شرح الأصول الخمسة (ص ١٤٤)، (ص ٧٤١) وما بعدها، ومقالات

الإسلاميين (٢/٣٤٨).

فالدرجتان الأولتان مشروعتان، والثالثة موضع اجتهادٍ، والرابعة محرمة^(١).

وقول المؤلف: **(وعلمائهم)**: يُشير إلى ما قيل في تفسير قوله سُبْحَانَ وَتَعَالَى: ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]؛ أن المراد بهم العلماء، والصواب أن الآية تعمّ الصنفين؛ الأمراء ذوي السلطان، والعلماء بالكتاب والسنة^(٢)، فالعلماء يطاعون فيما يبلغونه عن الله ورسوله، ويجب الرجوع إليهم؛ كما قال تعالى: ﴿فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل].

ولا يجب على أحدٍ طاعتهم في المسائل الاجتهادية إلا على المُقلِّد؛ فإن الواجب عليه أن يستفتي من يثق بعلمه ودينه ويعمل بفتواه، أما من يقدر على معرفة الحقّ بدليله؛ فعليه أن يقبل ويرجع إلى أهل العلم في معرفة الأدلة من الكتاب والسنة.

أما ولاية الأمر ذوي السلطان فتجب طاعتهم في غير معصية الله، وما يقع منهم من معصية أو ظلم وجور وأثرة، كل ذلك لا يمنع من أداء الواجب لهم، وفي الحديث؛ عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «ستكون أثرة وأمور تنكرونها» قالوا يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال: «تؤدُّون الحقّ الذي عليكم وتسالون الله الذي لكم»^(٣)؛ أي: أدوا الحقّ الذي لهم من السمع والطاعة، وسلوا الله الذي لكم إذا قصرُوا وفرطُوا في شيء من حقوق الأئمة، فالمظلوم ينصره الله تعالى عاجلاً أو آجلاً، في الدنيا أو في الآخرة.

(١) إعلام الموقعين (٤/ ٣٣٩).

(٢) ينظر: تفسير الطبري (٧/ ١٧٢-١٨٣)، وتفسير ابن كثير (٢/ ٣٤٥).

(٣) أخرجه البخاري (٣٦٠٣) - واللفظ له -، ومسلم (١٨٤٣).

الثاني: قوله: **(واتباع السلف الصالح واقتفاء آثارهم، والاستغفار لهم):** السلف الصالح: هم الصحابة ومن تبعهم بإحسان، ثم التابعون، ثم الأئمة المقتدون بهم، قال تعالى: ﴿وَالسَّيْقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وقوله: ﴿بِإِحْسَانٍ﴾، أي: من غير غلو ولا تقصير، بل على المنهج القويم والصراط المستقيم.

وهذا هو الواجب على المسلم لتحقيق اتباع الرسول ﷺ، فإن السلف الصالح أعلم الناس بما جاء به الرسول، وأتبعهم له، فمن سار على طريقهم كان من المهتدين، فهذا هو الصراط المستقيم، قال تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف]، فيجب على المسلم أن يتخذ الرسول ﷺ إماماً وقدوة، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب]، ويتبع السلف الصالح؛ لأنهم الذين عرفوا الحق وتلقوه عن نبيهم وقاموا به علماً وعملاً وجهاداً وبلغوه لمن بعدهم، وهم خير هذه الأمة كما هو معلوم.

وسيرتهم وهديتهم هو المعيار لمعرفة الحق من الباطل، والمحق من المَبطل، ولهذا قال ﷺ في الحديث في ذكر الفرقة الناجية: «هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي»^(١)، ومن حقهم على من جاء

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٤١)، والطبراني في «الكبير» (١٤٦٤٦) من طريق عبد الرحمن بن زياد الأفريقي، عن عبد الله بن يزيد المغفري، عن عبد الله بن عمرو، به.

بعدهم الاستغفار لهم، والترضي عنهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحشر].

الثالث: قوله: (وترك المراء والجدال في الدين): أي: ترك الجدال في الدين على طريقة المُبتدعين والكافرين الذين يُجادلون في آياتِ الله تكذيباً لها، وطعناً فيها وتحريفاً لها، ومما يدخل في هذا: اتباع المُتشابه من القرآن، فكلُّ ذلك داخل في الجدال المذموم، أمَّا الجدال بالحُجج الصحيحة وبآياتِ الله؛ لإظهار الحق وإبطال الباطل؛ فهو مشروعٌ قد أمرَ اللهُ به؛ فقال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُم بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، ففرق بين الجدال في آياتِ الله تكذيباً لها وتحريفاً، والجدالِ بآياتِ الله انتصاراً للحقِّ، وردّاً على الباطل وأهله، وهو

= قال الترمذي: «هذا حديث مفسر غريب، لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه». والأفريقي ضعيف. ينظر: التهذيب (٦/ ١٧٣)، ترجمة رقم (٣٥٨). وحديث الفرقة الناجية له شواهد عديدة، وطرق كثيرة بألفاظ متقاربة: عن أنس بن مالك، وعمر بن عوف بن زيد المزني، ومعاوية بن أبي سفيان، وعوف بن مالك بن أبي عوف، وأبي أمامة الباهلي، وسعد بن أبي وقاص، ويزيد بن أبان الرقاشي، وقتادة بن دعامة، ووائلة بن الأسقع الليثي، وأبي الدرداء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. ينظر: تخريج أحاديث الإحياء (رقم ٢٩٨٢)، ونظم المتناثر (رقم ١٨)، والمقاصد الحسنة (رقم ٣٤٠)، وكشف الخفاء (رقم ٤٤٦)، والصحيحة (رقم ٢٠٣)، (٢٠٤)، (١٤٩٢). والحديث احتج به أئمة السنة سلفاً وخلفاً. قال الحاكم: «هذا حديثٌ كثر في الأصول». وقال شيخ الإسلام: «الحديث صحيح مشهور في السنن والمسند». مجموع الفتاوى (٣/ ٣٤٥).

من الجهاد بالحجة والبيان؛ قال تعالى: ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان]، فهذا هو الواجب، أن نجادل الكافرين والمُخالفين بالحُججِ الصحيحة، بما في كتابِ الله، وبما صحَّ عن رسولِ الله ﷺ^(١). ومما يُستشهد به لقول المؤلف ابن أبي زيد في ذم الجدل في الدين؛ ما جاء عن الإمام مالك رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ قَالَ: «أَوْ كَلَّمَا جَاءَنَا رَجُلٌ أَجْدَلُ مِنْ رَجُلٍ تَرَكْنَا مَا جَاءَ بِهِ جَبْرِيلَ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ لَجْدَلٍ هُوَ لَأَمْ؟»^(٢).

الرابع: قوله: **(وترك كل ما أحدثه المحدثون)**: هذه جملة عامة في التحذير من جميع البدع؛ فالبدع هي المُحدثات في الدين؛ كما قال ﷺ: «وشرُّ الأمور مُحدثاتها، وكلُّ بدعة ضلالة»^(٣)، وفي رواية: «وكلُّ ضلالةٍ في النَّار»^(٤).

-
- (١) ينظر: درء التعارض (١٥٦/٧)، ومجموع الفتاوى (١٠٧/٢٦)، وزاد المعاد (٣/٦٣٩-٦٤٢)، وإرشاد العباد إلى معاني لمعة الاعتقاد لشيخنا (ص ١٣١).
- (٢) أخرجه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٢/٦٧٠)، وابن بطة في «الإبانة» (٢/٥٠٧، رقم ٥٨٢)، واللالكائي في «السنة» (١/١٦٣، رقم ٢٩٣).
- (٣) أخرجه مسلم (٨٦٧) عن جابر رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ.
- (٤) أخرجه النسائي (١٧٩٩)، (٥٨٦١)، وابن خزيمة (١٧٨٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/١٨٩) من طريق عتبة بن عبد الله اليمودي، والفريابي في «كتاب القدر» (٤٤٨)، وعنه الآجري في «الشریعة» (٨٤)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (رقم ١٣٧) من طريق حبان بن موسى، كلاهما عن عبد الله بن المبارك، عن سفيان، عن جعفر - وهو ابن محمد الصادق -، عن محمد بن علي الباقر، عن جابر. وعتبة بن عبد الله وثقه النسائي ومسلمة المروزي. كما في «التهذيب» (٧/٩٧ رقم ٢٠٨)، وقال ابن حجر في «التقريب» (٤٤٣٣): «صدوق». وحبان بن موسى «ثقة» روى عنه البخاري ومسلم. ينظر: التقريب (١٠٧٧).

وتحقيقُ الاتِّباعِ يكونُ بلزومِ السُّنَّةِ، والعملِ بها وتركِ المُحدثاتِ؛ قال ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»^(١)؛ أي: مردودٌ؛ غير مقبول.

وقد أُحْدِثَ فِي الدِّينِ بَدْعٌ كَبِيرَةٌ وَصَغِيرَةٌ، فَالوَاجِبُ اجْتِنَابُ الْبَدْعِ صَغِيرِهَا وَكَبِيرِهَا، ظَاهِرِهَا وَبَاطِنِهَا، فَإِنَّ صَغَائِرَ الْبَدْعِ وَالذُّنُوبِ تَصِيرُ كِبَائِرَ بِالِاصْتِرَارِ عَلَيْهَا، وَإِذَا مُرَّتْ النُّفُوسُ عَلَيْهَا صَارَتْ لَهَا عَادَةٌ، وَصَعِبَ التَّخْلُصُ مِنْهَا، وَمَا هَذِهِ الْبَدْعُ فِي الْأُمَّةِ إِلَّا بِسَبَبِ اتِّبَاعِ الْهَوَى، وَتَقْدِيمِ الرَّأْيِ عَلَى الْوَحْيِ، وَمِمَّا يُوَثِّرُ عَنِ الْإِمَامِ مَالِكٍ فِي تَقْيِيحِ الْبَدْعِ، وَالتَّحْذِيرِ مِنْهَا؛ قَوْلُهُ: «مَنْ ابْتَدَعَ فِي الْإِسْلَامِ بَدْعَةً يَرَاهَا حَسَنَةً، فَقَدْ زَعَمَ أَنْ مُحَمَّدًا ﷺ خَانَ الرِّسَالَةَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾» [المائدة: ٣]، فَمَا لَمْ يَكُنْ يَوْمئِذٍ دِينًا، فَلَا يَكُونُ الْيَوْمَ دِينًا»^(٢).

والبَدْعُ أَنْوَاعٌ:

اعتقاديَّةٌ؛ كبدع المتكلمين من الجهمية والجبرية والقدرية.
وعمليةٌ؛ كبدع الصوفية؛ كالشاذلية والعدوية والنقشبندية والتيجانية،
فإنَّ بَدْعَ هَذِهِ الطَّوَائِفِ تَتَعَلَّقُ بِالْعِبَادَاتِ وَالْأَذْكَارِ.
ومن الطوائف من جمع بين البدع الاعتقادية والعملية؛ وهم الراضية
فهم شر طوائف الأمة، وبدعهم المختصة بهم شر البدع، وأعظمها عبادة


(١) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨) عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) رواه بسنده ابن حزم في «الإحكام في أصول الأحكام» (٥٨/٦)، وأورده الشاطبي في «الاعتصام» (١/٦٥-٦٦).

الأضرحة، وتكفير الصحابة، وهما من البدع المكفرة، وهم الذين أدخلوا القبورية في الأمة الإسلامية.


وقوله: **(على سيدنا)**: لا ريب أنه ﷺ سيد ولد آدم، لكن لو قال المؤلف: على نبينا محمد؛ كان أولى؛ فإن الصحابة والتابعين لم يكونوا يذكرونه ﷺ إلا بصفة النبوة والرسالة دون السيادة، صلى الله وسلم وبارك عليه، وعلى آله وصحبه.





تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة

خاتمة

بعد التعليق على مقدمة الرسالة لابن أبي زيد رَحِمَهُ اللهُ تَبَيَّنَ أَنَّهُ سَلَفِيَّ المَعْتَقِدِ فِي الصِّفَاتِ وَالْإِيمَانِ وَالْقَدْرِ، وَقَدْ وَصَفَهُ مَنْ تَرَجَّمَ لَهُ بِذَلِكَ كَالذَّهَبِيِّ فَإِنَّهُ قَالَ: «وَكَانَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَى طَرِيقَةِ السَّلَفِ فِي الْأَصُولِ، لَا يَدْرِي الْكَلَامَ، وَلَا يَتَأَوَّلُ»^(١)، وَمِمَّا يُوَكِّدُ مَا قَالَ الذَّهَبِيُّ؛ مَا نَقَلَهُ ابْنُ عَسَاكِرَ عَنِ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ مِنْ قَوْلِهِ: «وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ حَنْبَلٍ بِهِ يُقْتَدَى، وَقَدْ أَنْكَرَ هَذَا، وَمَا أَنْكَرَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَنْكَرَنَاهُ»^(٢)، وَالْمُعَوَّلُ فِي ذَلِكَ عَلَى هَذِهِ الْمَقْدِمَةِ، وَمَقْدِمَةُ كِتَابِهِ «الْجَامِعُ»^(٣)، وَهِيَ أَوْسَعُ، فَإِنَّهُ نَصَّ عَلَى إِثْبَاتِ عُلُوِّهِ تَعَالَى وَاسْتَوَائِهِ عَلَى عَرْشِهِ بِذَاتِهِ، وَأَنَّهُ كَلَّمَ مُوسَى بِكَلَامٍ سَمِعَهُ مُوسَى، وَهُوَ كَلَامُهُ تَعَالَى الْقَائِمُ بِهِ، وَأَنَّهُ تَعَالَى يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَصَرَّحَ بِأَنَّ الْإِيمَانَ اعْتِقَادٌ بِالْقَلْبِ وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْجَوَارِحِ، وَهُوَ فِي كُلِّ هَذِهِ الْمَسَائِلِ مُخَالَفٌ لِمَذْهَبِ الْأَشَاعِرَةِ، وَجَارٍ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ، وَهَذِهِ أَبْرَزُ الْمَسَائِلِ الَّتِي يَتَمَيَّزُ فِيهَا مَذْهَبُهُ، وَتَتَضَحُّ فِيهَا سَلَفِيَّتُهُ فِي الْإِعْتِقَادِ؛ هَذَا وَلَمْ يَنْفَرِدْ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ فِي مَنْهَجِهِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ بَلْ مِنْ عُلَمَاءِ الْمَالِكِيَّةِ جَمَاعَةٌ نَهَجُوا مَنْهَجَ

(١) سير أعلام النبلاء (١٧/١٢).

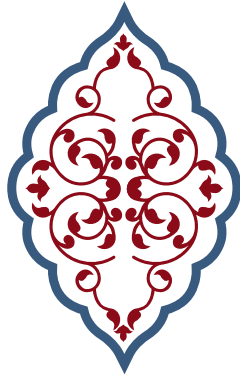
(٢) تبیین کذب المفتری (ص ٤٠٨).

(٣) تقدم التعريف به في (ص ٥٢).

السلف، وحقَّقوا انتماءهم للإمام مالك فإنَّه أحد أئمة السُّنة الماضيين على مذهب السلف في جميع أبواب الدين.

ثم أقول: أوصي بنشر هذه المقدمة، وإدخالها في المقررات الدراسية إسهامًا في نشر مذهب السلف في الاعتقاد، وتعريفًا بهذا الإمام رَحْمَةُ اللَّهِ، وبارك في علمه، ورفع ذكره، وأعلى درجته في الجنة-، والله أعلم، وصلى الله على نبينا محمد، وآله وصحبه؛ آخر ما تيسَّر من التعريف بابن أبي زيد، والتعليق على مقدمة «الرسالة» له، وتم ذلك تحريرًا في يوم الأربعاء الرابع عشر من شهر شوال من عام ألفٍ وأربع مئة واثنين وأربعين، والحمد لله رب العالمين.





قَائِمَةُ الْمَرَاجِعِ

(i)

١. **الإبانة عن أصول الديانة**، أبو الحسن الأشعري، د. فوقية حسين محمود، دار الأنصار، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٧هـ.
٢. **الإبانة الكبرى**، ابن بطة، جماعة من المحققين، دار الراجعية للنشر والتوزيع، الرياض.
٣. **أبكار الأفكار في أصول الدين**، أبو الحسن الأمدي، تحقيق أحمد محمد المهدي، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.
٤. **الإتقان في علوم القرآن**، جلال الدين السيوطي، طبعة مجمع الملك فهد.
٥. **إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين**، أبو بكر البيهقي، د. شرف محمود القضاة، دار الفرقان، الأردن، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ.
٦. **اجتماع الجيوش الإسلامية**، ابن قيم الجوزية، تحقيق عواد عبد الله المعتق، مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
٧. **أحكام الجنائز وبدعها**، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
٨. **الإحكام في أصول الأحكام**، ابن حزم، تحقيق أحمد شاكر، دار الآفاق الجديدة، بيروت.

٩. **الإحكام في أصول الأحكام**، الأمدي، تحقيق عبد الرزاق عفيفي، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ.
١٠. **إحياء علوم الدين**، أبو حامد الغزالي، دار المنهاج للنشر والتوزيع، جدة، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.
١١. **آداب البحث والمناظرة**، محمد الأمين الشنقيطي، تحقيق سعود العريفي، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة.
١٢. **الإرشاد إلى سبيل الرشاد**، محمد بن أحمد الهاشمي، تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
١٣. **إرشاد العباد إلى معاني لمعة الاعتقاد**، عبد الرحمن البراك، إعداد عبد الله السحيم، دار التدمرية، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ.
١٤. **إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل**، ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
١٥. **أسباب نزول القرآن**، علي بن أحمد الواحدي، تحقيق عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ.
١٦. **الاستغاثة في الرد على البكري**، ابن تيمية، تحقيق د. عبد الله بن دجين السهلي، مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
١٧. **الاستقامة**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ.
١٨. **الأسماء والصفات**، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق عبد الله الحاشدي، مكتبة السوادبي، جدة، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
١٩. **الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى**، محمد بن أحمد القرطبي، دار الصحابة للتراث بطنطا، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.

٢٠. **الأشربة**، أحمد بن حنبل، تحقيق صبحي السامرائي، عالم الكتب، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ.
٢١. **أصول الدين**، عبد القاهر البغدادي، تحقيق أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
٢٢. **أصول السنة**، ابن أبي زَمَيْنين، تحقيق أحمد بن علي الرياشي، دار الفرقان، مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.
٢٣. **الاعتبار ببقاء الجنة والنار**، علي بن عبد الكافي السبكي، تحقيق محمد زاهد الكوثري، مطبعة الترقى، طبعة ١٣٤٧هـ.
٢٤. **الاعتصام**، الشاطبي، تحقيق الشقير والحميد والصيني، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
٢٥. **أعلام الحديث**، أبو سليمان الخطابي، تحقيق د. محمد بن سعد آل سعود، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
٢٦. **إعلام الموقعين**، ابن قيم الجوزية، تحقيق مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
٢٧. **إغاثة اللهفان في مصادب الشيطان**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.
٢٨. **اقتضاء الصراط المستقيم**، ابن تيمية، تحقيق د. ناصر العقل، دار عالم الكتب، بيروت، الطبعة السابعة، ١٤١٩هـ.
٢٩. **الإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال سوى من ذكر في تهذيب الكمال**، محمد بن علي الحسيني،

- تحقيق د. عبد المعطي أمين قلعجي، منشورات جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي، باكستان.
٣٠. **الألفاظ المستعملة في المنطق**، أبو نصر الفارابي، تحقيق محسن مهدي، دار المشرق، الطبعة الثانية.
٣١. **الانتصار لأهل الأثر**، ابن تيمية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة، ١٤٤٠هـ.
٣٢. **الأنساب**، عبد الكريم بن محمد السمعاني، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية، ١٤٠٠هـ.
٣٣. **الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به**، أبو بكر الباقلاني، مكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ.
٣٤. **الإيمان**، ابن تيمية، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، عمان، الأردن، الطبعة الخامسة، ١٤١٦هـ.
٣٥. **الإيمان**، ابن منده، تحقيق علي بن محمد الفقيهي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
٣٦. **الإيمان الأوسط = شرح حديث جبريل**، ابن تيمية، تحقيق علي بن بخت الزهراني، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، طبعة ١٤٢٣هـ.

(ب)

٣٧. **البحر المحيط في التفسير**، أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، تحقيق صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٣١هـ.
٣٨. **البداية والنهاية**، ابن كثير، تحقيق عبد الله عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

٣٩. **بدائع الفوائد**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
٤٠. **البدر المنير في تخريج الشرح الكبير**، ابن الملتن، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
٤١. **البرهان في علوم القرآن**، بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مكتبة دار التراث، القاهرة.
٤٢. **بيان تلبيس الجهمية**، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
٤٣. **بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام**، أبو الحسن ابن القطان، تحقيق د. الحسين آيت سعيد، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

(ت)

٤٤. **تاريخ بغداد**، الخطيب البغدادي، تحقيق د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
٤٥. **تاريخ التراث العربي - العلوم الشرعية -**، فؤاد سزكين، ترجمة د محمود فهمي حجازي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، طبعة ١٤١١هـ.
٤٦. **تاريخ دمشق**، ابن عساكر، تحقيق عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر، طبعة ١٤١٥هـ.
٤٧. **التاريخ الكبير**، محمد بن إسماعيل البخاري، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الدكن.
٤٨. **تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري**، ابن عساكر، دار الفكر، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ.

٤٩. **التحفة العراقية في الأعمال القلبية**، ابن تيمية، تحقيق يحيى الهندي، مكتبة الرشد ناشرون، الرياض، الطبعة الخامسة، ١٤٣٩هـ.
٥٠. **تخريج أحاديث إحياء علوم الدين**، العراقي، ابن السبكي، الزبيدي، استخراج محمود الحدّاد، دار العاصمة للنشر، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
٥١. **التدمرية**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد بن عودة السعوي، مكتبة العبيكان، الرياض، الطبعة السادسة، ١٤٢١هـ.
٥٢. **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة**، محمد بن أحمد القرطبي، تحقيق الصادق بن محمد بن إبراهيم، مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
٥٣. **ترتيب المدارك وتقريب المسالك**، القاضي عياض، مطبعة فضالة، المحمدية، المغرب، الطبعة الأولى.
٥٤. **الترغيب والترهيب**، إسماعيل بن محمد الأصبهاني، تحقيق أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
٥٥. **التسعينية**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد بن إبراهيم العجلان، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
٥٦. **التسهيل لعلوم التنزيل**، ابن جزي الكلبي، تحقيق علي بن حمد الصالحي، دار طيبة الخضراء، الطبعة الأولى، ١٤٣٩هـ.
٥٧. **تعظيم قدر الصلاة**، محمد بن نصر المروزي، تحقيق د. عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
٥٨. **التعليق على القواعد المثلى**، عبد الرحمن البراك، إعداد عبد الله المزروع، دار التدمرية، الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٣٢هـ.

٥٩. **التعليقات على المخالفات العقدية في فتح الباري**، عبد الرحمن البراك، دار التوحيد للنشر، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ.
٦٠. **التعليق والإيضاح على تفسير الجلالين**، عبد الرحمن البراك، اعتناء مؤسسة وقف الشيخ عبد الرحمن البراك، الطبعة الأولى، ١٤٤٢هـ.
٦١. **تغليق التعليق على صحيح البخاري**، ابن حجر، تحقيق سعيد عبد الرحمن موسى القزقي، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
٦٢. **تفسير آيات أشكلت على كثير من العلماء**، ابن تيمية، تحقيق عبد العزيز بن محمد الخليفة، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
٦٣. **التفسير البسيط**، علي بن أحمد الواحدي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
٦٤. **تفسير الرازي = مفاتيح الغيب**، فخر الدين الرازي، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ.
٦٥. **تفسير الفاتحة والبقرة**، محمد بن صالح العثيمين، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
٦٦. **تفسير القرآن العظيم**، عبد الرحمن ابن أبي حاتم، تحقيق أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة، ١٤١٩هـ.
٦٧. **تفسير القرآن العظيم**، ابن كثير، تحقيق سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
٦٨. **تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن**، محمد بن أحمد القرطبي، تحقيق هشام سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض، طبعة ١٤٢٣هـ.

٦٩. **تقريب التهذيب**، ابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
٧٠. **التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد**، ابن عبد البر، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ١٣٨٧هـ.
٧١. **تلخيص تاريخ نيسابور لابن البيع**، تلخيص الخليفة النيسابوري، تعريب د. بهمن كريمي، كتابخانه ابن سينا، طهران.
٧٢. **التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير**، ابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد الثاني عمر بن موسى، دار أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.
٧٣. **تهذيب التهذيب**، ابن حجر، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٢٦هـ.
٧٤. **تهذيب سنن أبي داود**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
٧٥. **تهذيب الكمال في أسماء الرجال**، أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزي، تحقيق د. بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ.
٧٦. **تهذيب اللغة**، محمد بن أحمد الأزهرري، تحقيق محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ٢٠٠١م.
٧٧. **التوحيد وإثبات صفات الرب**، ابن خزيمة، تحقيق عبد العزيز بن إبراهيم الشهبان، مكتبة الرشد، السعودية، الرياض، الطبعة الخامسة، ١٤١٤هـ.
٧٨. **توضيح مقاصد العقيدة الواسطية**، عبد الرحمن البراك، إعداد عبد الرحمن بن صالح السديس، دار التدمرية، الطبعة الثالثة، ١٤٣٢هـ.

٧٩. **توضيح المقصود في نظم ابن أبي داود**، عبد الرحمن البراك، إعداد شبكة نور الإسلام، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٣٠ هـ.
٨٠. **تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد**، سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، تحقيق أسامة بن عطايا، دار الصميعة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨ هـ.
٨١. **تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان**، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تحقيق سعد بن فواز الصميل، دار ابن الجوزي.

(ث)

٨٢. **الثقات**، ابن حبان، دائرة المعارف العثمانية، بحيدر آباد، الدكن، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٩٣ هـ.
٨٣. **الثقات = تاريخ الثقات**، أبو الحسن أحمد بن عبد الله العجلي الكوفي، دار الباز، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ.

(ج)

٨٤. **جامع البيان في تفسير القرآن**، محمد بن جرير الطبري، تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ.
٨٥. **جامع بيان العلم وفضله**، ابن عبد البر، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.
٨٦. **جامع الرسائل والمسائل**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، دار المدني للنشر والتوزيع، جدة.

٨٧. **جامع العلوم والحكم**، ابن رجب، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة السابعة، ١٤٢٢هـ.
٨٨. **الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ**، ابن أبي زيد القيرواني، تحقيق محمد أبو الأجنان وعثمان بطيخ، مؤسسة الرسالة والمكتبة العتيقة بتونس، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
٨٩. **جامع المسائل**، ابن تيمية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
٩٠. **الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية خلال سبعة قرون وتكملة الجامع**، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
٩١. **جذوة المقتبس في تاريخ علماء الأندلس**، محمد بن فتوح الحميدي، تحقيق د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
٩٢. **الجرح والتعديل**، ابن أبي حاتم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٢٧١هـ.
٩٣. **جمال القراء وكمال الإقراء**، علم الدين السخاوي، تحقيق عبد الحق سيف القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
٩٤. **جمهرة الأمثال**، أبو هلال الحسن بن عبد الله العسكري، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ.
٩٥. **الجنى الداني في حروف المعاني**، حسن بن قاسم المرادي، تحقيق فخر الدين قباوة ومحمد نديم فاضل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.

٩٦. **الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح**، ابن تيمية، تحقيق علي بن حسن وعبد العزيز بن إبراهيم وحمدان بن محمد، دار العاصمة، السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١٩هـ.
٩٧. **جواب في الإيمان ونواقضه**، عبد الرحمن البراك، اعتناء عبد الرحمن بن صالح السديس، دار التدمرية، الطبعة الأولى، ١٤٧٣هـ.
٩٨. **الجواب الكافي = الداء والدواء**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.

(ح)

٩٩. **حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
١٠٠. **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، أبو نعيم الأصبهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.

(خ)

١٠١. **الخطب المنبرية على المناسبات العصرية**، عبد الرحمن السعدي، تحقيق إبراهيم بن عبد الله الحازمي، دار الشريف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
١٠٢. **خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر**، محمد أمين بن فضل الله المحجي، المطبعة الوهية، طبعة ١٢٨٤هـ.
١٠٣. **الخلافيات بين الإمامين الشافعي وأبي حنيفة وأصحابه**، أبو بكر البيهقي، دار الروضة للنشر والتوزيع، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٣٦هـ.

(د)

١٠٤. **درء تعارض العقل والنقل**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١١هـ.
١٠٥. **الدرة الفاخرة في كشف علوم الآخرة**، أبو حامد الغزالي، المكتبة الثقافية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
١٠٦. **الدرر السنية في الأجوبة النجدية**، جمعه عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الطبعة السادسة، ١٤١٧هـ.
١٠٧. **الدعاء**، سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق محمد بن سعيد البخاري، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
١٠٨. **دفع إيهام الاضطراب عن أي الكتاب**، محمد الأمين الشنقيطي، دار عالم الفوائد، مكة، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
١٠٩. **دفع شبه من شبه وتمرد**، أبو بكر بن محمد الحصني، تحقيق محمد زاهد بن الحسن الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة.
١١٠. **الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب**، إبراهيم بن علي ابن فرحون، تحقيق د. محمد الأحمد بن أبي النور، دار التراث للطبع والنشر، القاهرة.

(ر)

١١١. **الرد على الجهمية**، عثمان بن سعيد الدارمي، تحقيق بدر بن عبد الله البدر، دار ابن الأثير، الكويت، الطبعة الثانية، ١٤١٦هـ.
١١٢. **الرد على الجهمية**، محمد بن إسحاق بن مندّه، تحقيق علي محمد ناصر الفقيهي، مكتبة الغرباء، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.

١١٣. **الرد على الجهمية والزنادقة**، أحمد بن حنبل، تحقيق دغش العجمي، دار غراس، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
١١٤. **الرد علي الشاذلي في حزيه**، ابن تيمية، تحقيق علي العمران، دار ابن حزم، طبعة ١٤٤٠هـ.
١١٥. **الرد على من قال بفناء الجنة والنار**، ابن تيمية، تحقيق محمد بن عبد الله السمهوري، دار بلنسية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
١١٦. **الرد على المنطقيين**، ابن تيمية، تحقيق عبد الصمد الكتبي، مؤسسة الريان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
١١٧. **رسالة السجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت**، عبيد الله بن سعيد السجزي، تحقيق محمد با كرم با عبد الله، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، الطبعة الثانية، ١٤٢٣هـ.
١١٨. **الرسل والرسالات**، عمر سليمان الأشقر، دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن، الطبعة الرابعة عشرة، ١٤١٧هـ.
١١٩. **رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار**، محمد بن إسماعيل الصنعاني، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
١٢٠. **الروح**، ابن قيم الجوزية، تحقيق محمد أجمل الإصلاحي، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
١٢١. **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**، محمود بن عبد الله الألوسي، تحقيق علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

(ز)

١٢٢. **زاد المسير في علم التفسير**، ابن الجوزي، تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
١٢٣. **زاد المعاد في هدي خير العباد**، ابن قيم الجوزية، تحقيق شعيب عبد القادر الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة والعشرون، ١٤١٥هـ.

(س)

١٢٤. **السبعة في القراءات**، أبو بكر أحمد بن موسى بن مجاهد، تحقيق شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، الطبعة الثانية، ١٤٠٠هـ.
١٢٥. **سلسلة الأحاديث الصحيحة**، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض.
١٢٦. **سلسلة الأحاديث الضعيفة**، الألباني، مكتبة المعارف، المملكة العربية السعودية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
١٢٧. **السنة**، أبو بكر بن أبي عاصم، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ.
١٢٨. **السنة**، أبو بكر أحمد بن محمد الخلال، تحقيق د. عطية الزهراني، دار الراجعية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ.
١٢٩. **سنن أبي داود**، سليمان بن الأشعث السجستاني، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
١٣٠. **سنن ابن ماجه**، محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
١٣١. **سنن الترمذي**، أبو عيسى الترمذي، تحقيق د. بشار عواد، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨م.

١٣٢. سنن الدارقطني، علي بن عمر الدارقطني، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
١٣٣. سنن الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، تحقيق حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
١٣٤. السنن الكبرى، البيهقي، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.
١٣٥. السنن الكبرى، النسائي، تحقيق حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
١٣٦. سنن النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
١٣٧. السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، ابن تيمية، تحقيق علي العمران، دار ابن حزم، طبعة ١٤٤٠هـ.
١٣٨. سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ.
١٣٩. سيرة الإمام أحمد بن حنبل، صالح بن الإمام أحمد، تحقيق فؤاد عبد المنعم أحمد، دار السلف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثالثة، ١٤١٥هـ.
١٤٠. السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل، علي بن عبد الكافي السبكي، تعليق محمد زاهد الكوثري، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى، ١٣٥٦هـ، وطبعة المكتبة الأزهرية للتراث.

(ش)

١٤١. **الشامل في أصول الدين**، أبو المعالي الجويني، دار منشأة المعارف، الإسكندرية، طبعة ١٩٦٩م.
١٤٢. **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية**، محمد بن مخلوف، تحقيق عبد المجيد خيالي، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
١٤٣. **شرح الأصبهانية**، ابن تيمية، تحقيق د. محمد السعوي، مكتبة دار المنهاج، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
١٤٤. **شرح الأصول الخمسة**، القاضي عبد الجبار، تحقيق عبد الكريم عثمان، مكتبة وهبة، الطبعة الثالثة، ١٤١٥هـ.
١٤٥. **شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة = السنة**، هبة الله بن الحسن اللالكائي، تحقيق أحمد بن سعد الغامدي، دار طيبة، السعودية، الطبعة الثامنة، ١٤٢٣هـ.
١٤٦. **شرح حديث النزول**، ابن تيمية، تحقيق محمد بن عبد الرحمن الخميس، دار العاصمة، الطبعة الثانية، ١٤١٨هـ.
١٤٧. **شرح ابن عقيل على الألفية**، عبد الله بن عبد الرحمن بن عقيل، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار التراث - القاهرة، الطبعة العشرون، ١٤٠٠هـ.
١٤٨. **شرح ابن ناجي التنوخي على متن الرسالة**، قاسم بن عيسى بن ناجي التنوخي، تحقيق أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.
١٤٩. **شرح زروق على متن الرسالة**، أحمد بن أحمد زروق، تحقيق أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ.

١٥٠. شرح صحيح البخاري، ابن بطال، تحقيق ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٣هـ.
١٥١. شرح صحيح مسلم، يحيى بن شرف النووي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ.
١٥٢. شرح عقيدة الإمام مالك الصغير، القاضي عبد الوهاب، تحقيق محمد بوخبزة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
١٥٣. شرح العقيدة التدمرية، عبد الرحمن البراك، إعداد عبد الرحمن السديس، دار التدمرية، الرياض، الطبعة السادسة، ١٤٤١هـ.
١٥٤. شرح العقيدة الطحاوية، ابن أبي العز الحنفي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، وعبد الله بن المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة العاشرة، ١٤١٧هـ.
١٥٥. شرح العقيدة الطحاوية، عبد الرحمن البراك، إعداد عبد الرحمن السديس، دار التدمرية، الطبعة الثالثة، ١٤٣٤هـ.
١٥٦. شرح غاية المراد في نظم الاعتقاد، أحمد الخليلي، دار الكلمة الطيبة، سلطنة عُمان، الطبعة الأولى، ١٤٣٨هـ.
١٥٧. شرح القصيدة الدالية للكلوذاني، عبد الرحمن بن ناصر البراك، إعداد ياسر العسكر، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
١٥٨. شرح القصيدة النونية، محمد خليل هرّاس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٢٤هـ.
١٥٩. شرح الكافية الشافية، جمال الدين ابن مالك، تحقيق عبد المنعم أحمد هريدي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٤٠٢هـ.
١٦٠. شرح كشف الشبهات، عبد الرحمن البراك، إعداد شبكة نور الإسلام، دار التدمرية، الطبعة السادسة، ١٤٣٦هـ.

١٦١. شرح كلمة الإخلاص، عبد الرحمن بن ناصر البراك، إعداد ياسر العسكر، دار التدمرية، الطبعة الأولى، ١٤٣٥هـ.
١٦٢. شرح مشكل الآثار، الطحاوي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
١٦٣. شرح المواقف، علي بن محمد الجرجاني، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى.
١٦٤. الشريعة، محمد بن الحسين بن عبد الله الأجرّي، تحقيق عبد الله بن عمر الدميحي، دار الوطن، الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ.
١٦٥. شعب الإيمان، البيهقي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بيومباي بالهند، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
١٦٦. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، ابن قيم الجوزية، دار ابن حزم، طبعة ١٤٤١هـ.
١٦٧. شواذ القراءات، محمد بن أبي نصر الكرمانى، تحقيق شمران العجلي، مؤسسة البلاغ، بيروت.

(ص)

١٦٨. الصحاح، الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٧هـ.
١٦٩. صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
١٧٠. صحيح ابن حبان، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
١٧١. صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٧٢. **الصفدية**، ابن تيمية، تحقيق، سيد بن عباس الجليمي وأيمن بن عارف الدمشقي، مكتبة أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ.
١٧٣. **الصلة في تاريخ أئمة الأندلس**، خلف بن عبد الملك بن بشكوال، تحقيق د. بشار عواد، طبعة الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، ٢٠١٠ م.
١٧٤. **الصواعق المرسله**، ابن قيم الجوزية، تحقيق د. علي بن محمد الدخيل الله، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨ هـ.

(ط)

١٧٥. **طرق حديث إن لله تسعة وتسعين اسمًا**، أبو نعيم الأصبهاني، تحقيق مشهور بن حسن بن سلمان، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، ١٤١٣ هـ.
١٧٦. **طريق الهجرتين وباب السعادتين**، ابن قيم الجوزية، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
١٧٧. **طبقات الشافعية الكبرى**، تاج الدين السبكي، تحقيق د. محمود محمد الطناحي، و د. عبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤١٣ هـ.
١٧٨. **طبقات الصوفية**، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ.
١٧٩. **طبقات الفقهاء الشافعية**، ابن الصلاح، تحقيق محيي الدين علي نجيب، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٩٢ م.
١٨٠. **طبقات المفسرين**، جلال الدين السيوطي، تحقيق علي محمد عمر، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، السعودية، طبعة ١٤٣١ هـ.

١٨١. **الطبقات الكبير**، ابن سعد، تحقيق علي محمد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

١٨٢. **طبقات المعزلة**، أحمد بن يحيى بن المرتضى، دار مكتبة الحياة، بيروت، طبعة ١٣٨٠هـ.

(٤)

١٨٣. **العاقبة في ذكر الموت**، عبد الحق بن عبد الرحمن الإشيلي، تحقيق خضر محمد خضر، مكتبة دار الأقصى || الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.

١٨٤. **العجاب في بيان الأسباب**، ابن حجر العسقلاني، تحقيق عبد الحكيم محمد الأنيس، دار بن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

١٨٥. **العرش**، محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق محمد بن خليفة التميمي، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

١٨٦. **العرش وما روي فيه**، محمد بن عثمان بن أبي شيبة، تحقيق محمد بن خليفة التميمي، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

١٨٧. **العظمة**، أبو الشيخ الأصبهاني، تحقيق رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.

١٨٨. **العقود الدرية في ذكر بعض مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية**، ابن عبد الهادي، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.

١٨٩. **العقيدة الواسطية**، ابن تيمية، أشرف بن عبد المقصود، أضواء السلف، الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ.

١٩٠. **العلل المتناهية في الأحاديث الواهية**، ابن الجوزي، تحقيق إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، باكستان، الطبعة الثانية، ١٤٠١هـ.
١٩١. **العلل الواردة في الأحاديث النبوية**، الدارقطني، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
١٩٢. **العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمتها**، محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
١٩٣. **عمل اليوم والليله**، ابن السني، تحقيق كوثر البرني، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن، جدة.
١٩٤. **العواصم من القواصم**، أبو بكر بن العربي، تحقيق د. عمار طالبي، مكتبة دار التراث، مصر.

(غ)

١٩٥. **غرر المقالة في شرح غريب الرسالة**، محمد بن منصور بن حمادة المغراوي، تحقيق الهادي حمو ومحمد أبو الأجفان، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٩٩٧م.
١٩٦. **غريب القرآن**، ابن قتيبة الدينوري، تحقيق أحمد صقر، دار الكتب العلمية، ١٣٩٨هـ.
١٩٧. **غريب القرآن = نزهة القلوب**، محمد بن عزيز السجستاني، تحقيق محمد أديب عبد الواحد جمران، دار قتيبة، سوريا، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.

١٩٨. الغنية لطالبي طريق الحق عزوجل، عبد القادر الجيلاني، تحقيق صلاح بن محمد عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

(ف)

١٩٩. فتاوى البرزلي = جامع مسائل الأحكام لما نزل من القضايا بالمفتين والحكام، أبو القاسم بن أحمد البرزلي، تحقيق محمد الحبيب الهيلة، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، ٢٠٠٢م.

٢٠٠. فتاوى الإمام النووي، تحقيق محمد الحجار، دار البشائر الإسلامية، الطبعة السادسة، ١٤١٧هـ.

٢٠١. فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ.

٢٠٢. الفتوى الحموية الكبرى، تحقيق د. حمد بن عبد المحسن التويجري، دار المنهاج، الرياض، الطبعة الرابعة، ١٤٤٠هـ.

٢٠٣. الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية، محمد بن علان الصديقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٢٠٤. الفرق بين الفرق، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، تحقيق محمد عثمان الخشت، مكتبة ابن سينا.

٢٠٥. الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، ابن تيمية، تحقيق د. عبد الرحمن بن عبد الكريم اليحيى، دار الفضيلة، الرياض.

٢٠٦. الفرقان بين الحق والباطل، ابن تيمية، تحقيق خليل الميس، دار القلم، بيروت.

٢٠٧. الفروق، أحمد بن إدريس القرافي، تحقيق خليل المنصور، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

٢٠٨. **الفصل في الملل والأهواء والنحل**، ابن حزم، مكتبة الخانجي، القاهرة.

٢٠٩. **الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني**، أحمد بن غانم النفراوي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.

(ق)

٢١٠. **قاعدة جلييلة في التوسل والوسيلة**، ابن تيمية، تحقيق عبد القادر الأرنؤوط، رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.

(ك)

٢١١. **الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية = نونية ابن القيم**، دار عالم الفوائد، مكة، المملكة العربية السعودية.

٢١٢. **الكامل في ضعفاء الرجال**، ابن عدي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.

٢١٣. **الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها**، أبو القاسم الهذلي الشكري، تحقيق جمال بن السيد بن رفاعي الشايب، مؤسسة سما للتوزيع والنشر، الطبعة الأولى، ١٤٢٨ هـ.

٢١٤. **الكتاب**، سيبويه، تحقيق عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة.

٢١٥. **كتاب القدر**، أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي، تحقيق عبد الله بن حمد المنصور، أضواء السلف، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.

٢١٦. **كشف الأستار عن زوائد البزار**، علي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.

٢١٧. **كشف الخفاء ومزيل الإلباس**، إسماعيل بن محمد العجلوني، تحقيق يوسف بن محمود الحاج أحمد، مكتبة العلم الحديث.

٢١٨. **الكشف والبيان عن تفسير القرآن = تفسير الثعلبي**، أحمد بن إبراهيم الثعلبي، دار التفسير، جدة، الطبعة الأولى، ١٤٣٦هـ.

٢١٩. **كفاية الطالب الرباني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني**، علي بن خلف المنوفي، تحقيق أحمد حمدي إمام، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.

٢٢٠. **الكلم الطيب**، ابن تيمية، تحقيق السيد الجميلي، دار الفكر اللبناني للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.

(ل)

٢٢١. **لسان العرب**، ابن منظور، دار صادر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.

٢٢٢. **لسان الميزان**، ابن حجر العسقلاني، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.

٢٢٣. **لوامع الأنوار البهية**، محمد بن أحمد السفاريني، مؤسسة الخافقين، دمشق، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ.

(م)

٢٢٤. **مؤلفات الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب**، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، طبعة ١٣٩٦هـ.

٢٢٥. **المبين في شرح ألفاظ الحكماء والمتكلمين**، سيف الدين الأمدي، تحقيق حسن محمود الشافعي، مكتبة وهبة، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ.
٢٢٦. **المحرر الوجيز**، ابن عطية الأندلسي، تحقيق الرحالي الفاروق وغيره، مطبوعات وزارة الشؤون الإسلامية في قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.
٢٢٧. **محك النظر في المنطق**، أبو حامد الغزالي، تحقيق أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت.
٢٢٨. **مدارج السالكين**، ابن القيم، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٤٤٠هـ.
٢٢٩. **المداوي لعلل الجامع الصغير وشرحي المناوي**، أحمد بن محمد العُمَاري، دار الكتبي، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٩٩٦م.
٢٣٠. **مراتب الإجماع**، ابن حزم، تحقيق حسن أحمد إسبر، دار ابن حزم للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
٢٣١. **المرشد المعين على الضروري من الدين = متن ابن عاشر**، عبد الواحد بن أحمد بن عاشر، مكتبة القاهرة.
٢٣٢. **المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين**، ابن حبان، تحقيق محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة، بيروت، طبعة ١٤١٢هـ.
٢٣٣. **مجمع الزوائد**، الهيثمي، تحقيق حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي، القاهرة، ١٤١٤هـ.
٢٣٤. **مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية**، جمع وترتيب ابن قاسم، الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض.
٢٣٥. **مختصر العلو للعلي العظيم**، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ.

٢٣٦. **مختصر الصواعق المرسله**، ابن قیم الجوزیه، تحقیق د. الحسن بن عبد الرحمن العلوی، أضواء السلف، الرياض.
٢٣٧. **مسائل الإمام أحمد رواية أبي داود السجستاني**، تحقیق طارق بن عوض الله، مكتبة ابن تیمیة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
٢٣٨. **المسائل والأجوبة**، ابن تیمیة، تحقیق حسین بن عكاشة، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
٢٣٩. **المستدرک علی الصحیحین**، أبو عبد الله الحاكم النيسابوري، تحقیق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
٢٤٠. **مسند أبي داود الطيالسي**، سليمان بن داود الطيالسي، تحقیق محمد بن عبد المحسن التركي، دار هجر، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
٢٤١. **مسند أبي يعلى**، أحمد بن علي الموصلي، تحقیق حسین سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ.
٢٤٢. **مسند أحمد بن حنبل**، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
٢٤٣. **مسند أحمد بن حنبل**، تحقیق أحمد محمد شاكر، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
٢٤٤. **مسند إسحاق بن راهويه**، إسحاق بن إبراهيم المروزي، تحقیق د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، مكتبة الإيمان، المدينة النبوية، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
٢٤٥. **مسند البزار**، أبو بكر أحمد بن عمرو البزار، مكتبة العلوم والحكم، المدينة النبوية.
٢٤٦. **مسند الربيع بن حبيب**، مكتبة الاستقامة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

٢٤٧. **مشارك الأنوار على صحاح الآثار**، القاضي عياض، المكتبة العتيقة ودار التراث.
٢٤٨. **المصنف**، عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
٢٤٩. **المصنف في الأحاديث والآثار**، أبو بكر بن أبي شيبة، تحقيق كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
٢٥٠. **معجم ابن الأعرابي**، أبو سعيد بن الأعرابي، تحقيق عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
٢٥١. **المعجم الكبير**، سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الثانية.
٢٥٢. **معجم المناهي اللفظية**، بكر بن عبد الله أبو زيد، دار العاصمة للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثالثة، ١٤١٧هـ.
٢٥٣. **معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول**، حافظ بن أحمد الحكمي، تحقيق محمد صبحي حلاق، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
٢٥٤. **معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان**، عبد الرحمن بن محمد الدبّاغ، أكمله وعلّق عليه ابن ناجي التنوخي، مكتبة الخانجي، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٨٨هـ.
٢٥٥. **المفردات غريب القرآن**، الراغب الأصفهاني، تحقيق صفوان عدنان الداودي، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
٢٥٦. **المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة**، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.

٢٥٧. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن الأشعري، تحقيق زرور، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
٢٥٨. مقاييس اللغة، ابن فارس، تحقيق عبد السلام هارون، دار الفكر، طبعة ١٣٩٩هـ.
٢٥٩. الملل والنحل، الشهرستاني، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل، مؤسسة الحلبي.
٢٦٠. المنار المنيف، ابن القيم، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، المملكة العربية السعودية.
٢٦١. مناقب الإمام أحمد، ابن الجوزي، تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الثانية، ١٤٠٩هـ.
٢٦٢. منهاج السنة، ابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، طبعة جامعة الإمام، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
٢٦٣. المنهاج في شعب الإيمان، الحسين بن الحسن الحلبي، تحقيق حلمي محمد فودة، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
٢٦٤. الموضوعات، أبو الفرج ابن الجوزي، تحقيق نور الدين شكري بوياجيلار، أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٩٩٧م.
٢٦٥. ميزان الاعتدال، الذهبي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٨٢هـ.

(ن)

٢٦٦. النبوات، ابن تيمية، تحقيق عبد العزيز بن صالح الطويان، أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
٢٦٧. نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر، ابن حجر، تحقيق عبد الله الرحيلي، الطبعة الثانية، ١٤٢٩هـ.

٢٦٨. **النشر في القراءات العشر**، ابن الجزري، تحقيق علي محمد الضباع، المطبعة التجارية الكبرى.
٢٦٩. **نصب الراية لأحاديث الهداية**، الزيلعي، تحقيق محمد عوامة، مؤسسة الريان للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.
٢٧٠. **نظم المتناثر من الحديث المتواتر**، محمد بن أبي الفيض الكتاني، تحقيق شرف حجازي، دار الكتب السلفية، مصر، الطبعة الثانية.
٢٧١. **نقض الدارمي على المريسي**، عثمان بن سعيد الدارمي، تحقيق رشيد بن حسن الألمعي، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.
٢٧٢. **نوادير الأصول في معرفة أحاديث الرسول**، الحكيم الترمذي، تحقيق توفيق محمد تكلة، دار النوادر، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.
٢٧٣. **النهاية في غريب الحديث والأثر**، ابن الأثير، تحقيق محمود الطناحي وطاهر أحمد الزاوي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٣٨٣ هـ.

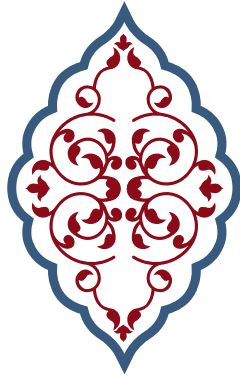
(هـ)

٢٧٤. **الهداية إلى بلوغ النهاية**، مكي بن أبي طالب، طبعة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، الشارقة، الطبعة الأولى، ١٤٢٩ هـ.

(ي)

٢٧٥. **اليواقيت والجواهر في بيان عقيدة الأكابر**، الشعراني، دار إحياء التراث العربي، لبنان.





الفهرس التفصلي

- مقدمة التحقيق ٥
- مقدمة ٩
- نبذة عن ابن أبي زيد وثناء العلماء عليه ٩
- منزلة كتاب «الرسالة» عند المالكية ٩
- مذهب أهل السنة في الاعتقاد ليس محصوراً على الحنابلة ١٠
- سبب انحراف بعض أهل المذاهب الأربعة في مسائل الاعتقاد ١٠
- الرد على ابن عاشر الذي خالف مالكا في الاعتقاد والسلوك ١١
- وجوب اتباع ما مضى عليه الصدر الأول وسبب ذلك ١٢
- شرح خطبة المؤلف ١٣
- معنى قوله: (الحمد لله الذي ابتداءً للإنسان بنعمته) ١٣
- أنواع النعم ١٤
- معنى قوله: (وصوره في الأرحام بحكمته) ١٥
- التصوير نوعان: ظاهرٌ وباطنٌ ١٦
- معنى قوله: (وأبرزه إلى رفقه، وما يسره له من رزقه) ١٦
- إلى من يرجع الضمير في قوله: (من رزقه)؟ ١٦
- تيسير الله الرزق للعبد ١٧
- كيفية ابتغاء الرزق ١٨

- ١٨ - معنى قوله: (وعلمه ما لم يكن يعلم...)
- ٢٠ - معنى قوله: (ونبّه بأثار صنّعه...)
- ٢٠ - التنبيه الكوني والشرعي
- ٢١ - الإعذارُ يكون بإرسال الرسل
- ٢٢ - خيرية الرسل على سائر الخلق وتفاضلهم عند الله
- ٢٢ - معنى قوله: (فهدى من وفقه بفضله، وأضل من خذله بعدله)
- ٢٢ - الهداية نوعان
- ٢٣ - أفعال الله دائرة بين الفضل والعدل
- ٢٣ - معنى قوله: (ويسر المؤمن ليسرى وشرح صدورهم للذكرى)
- ٢٥ - معنى قول المؤلف: (فآمنوا بالله بألستهم ناطقين...)
- ٢٥ - آثار هداية الله وتوفيقه
- ٢٥ - قوله: (وتعلموا ما علمهم) تحتمل معنيين
- ٢٥ - معنى قوله: (ووقفوا عند ما حدّ لهم)
- ٢٦ - الحدود نوعان: محرمات ومباحات
- ٢٦ - معنى قوله: (واستغنوا بما أحلّ لهم عمّا حرّم عليهم)
- ٢٨ ● مقدمة الرسالة
- ٢٨ - سبب تأليف الرسالة
- ٢٩ - معنى قوله: (أمّا بعد)
- ٢٩ - تفسير «أما بعد» عند النحويين وإعرابها
- ٣٠ - معنى قوله: (أعانا الله وإياك على رعاية ودائعه...)
- ٣٠ - الدعاء يكون بفعل الطلب وبالفعل الماضي
- ٣١ - معنى الديانة

- ما يتعلق به الدين ٣١
- معنى قوله: (وما يتَّصلُ بالواجب من ذلك من السُّننِ ...) ٣٢
- تضمن الرسالة - على اختصارها - جميع أنواع المعاني الشرعية ٣٢
- ظهور المذاهب الفقهية الأربعة واختلافهم في فهم الأدلَّة ٣٣
- اتفاق أهل السنة في أصول مسائل الاعتقاد ٣٣
- تقرير ابن تيمية أن مسائل الاتِّفاق أكثر من مسائل الاختلاف ٣٣
- معنى قوله: (مع ما سهَّلَ سبيلَ ما أشكل من ذلك ...) ٣٤
- معنى الراسخين والمتفهمين ٣٤
- معنى قوله: (لِمَا رَغِبْتَ فيه من تعليم ذلك للولدان ...) ٣٤
- الوصية بتدريس العقيدة والفقه في حلقات تحفيظ القرآن ٣٤
- كتب التفسير التي يُنصح بها ٣٦
- معنى قوله: (لَيْسَبَقْ إلى قلوبهم من فهم دينِ اللهِ وشرائعِهِ ...) ٣٦
- معنى قوله: (فَأَجَبْتُكَ إلى ذلك؛ لِمَا رَجَوْتُهُ لِنَفْسِي ...) ٣٦
- وصية المؤلف بتعليم الصغار أصول العقيدة والعبادة ٣٨
- معنى قوله: (واعلمُ أنَّ خيرَ القلوبِ أوعاها للخير) ٣٩
- معنى قوله: (وأرجى القلوبِ للخير ما لم يسبقِ الشَّرُّ إليه) ٣٩
- معنى قوله: (وأولى ما عُنيَ به الناصحون ...) ٤٠
- معنى قوله: (وتنبههُم على معالمِ الديانةِ، وحدودِ الشريعةِ؛ ليراضوا عليها ...) ٤٠
- تعليم الشيء في الصُّغر كالنَّقش في الحجر ٤٢
- لا يصح حديث: «تعليم الصُّغارِ لكتابِ اللهِ يُطفئُ غضبَ اللهِ» وتوجيهه ٤٢
- معنى قوله: (وقد مثلتُ لك من ذلك ما يَتَنفَعون - إن شاء اللهُ - بحفظه) ٤٣

- ٤٤ - معنى قوله: (وقد جاء أن يؤمروا بالصلاة لسبع سنين...)
- ٤٤ - أمر الصبيان بالصلاة ليس لوجوب الصلاة عليهم، ولكن لتعويدهم
- ٤٤ - معنى قوله ﷺ: «وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ»
- ٤٤ - تربية نفوس الصغار على الخير أهم من تربية أبدانهم
- ٤٥ - معنى قوله: (فكذلك ينبغي أن يعلموا ما فرض الله على العباد...)
- ٤٥ - القول يطلق ويراد به الاعتقاد
- ٤٥ - ضرر إهمال الصبي واليتيم
- ٤٦ - هل يكلف البالغ الذي ولد على الإسلام بالنطق بالشهادتين؟
- ٤٦ - معنى قوله: (وقد فرض الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ عَمَلًا مِنَ الْاِعْتِقَادَاتِ...)
- ٤٧ - تفاوت متعلقات أحكام الدين وجوبًا واستحبابًا
- ٤٧ - اسمُ الدِّينِ شاملٌ لكلِّ ما جاء به الرسول ﷺ
- ٤٧ - بيان الرسول ﷺ لما أجمل في القرآن والسنة من العبادات
- ٤٩ ● ما يجب تنزيهه الله عنه
- ٤٩ - معنى قوله: (باب ما تنطق به الألسنة وتعتقده الأفئدة من واجب أمور الديانات)
- ٤٩ - مسائل الدين قسمان
- ٥٠ - أول واجب هو التوحيد وهو أصل دين الرُّسُلِ
- ٥٠ - تلازم الشهادتين
- ٥١ - أول واجب عند المتكلمين وبيان فساد ذلك
- ٥١ - حكم النظر في الأدلة الكونية والشرعية
- ٥٢ - معنى قوله: (من واجب أمور الديانات)

- معنى قوله: (من ذلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان: أن الله إلهٌ واحدٌ لا إلهَ غيره) ٥٣
- أصلُ الدينِ الذي بعث اللهُ به رسَلَه ٥٣
- معنى لا إلهَ إلا اللهُ ٥٣
- صيغُ كلمة التوحيد في القرآن ٥٤
- معنى قوله: (لا شبيهة له، ولا نظيرَ له...) ٥٥
- معنى اسم الله الأحد والصمد ٥٥
- المناسِبُ البدءُ بإثبات أسماء الله ونفي ما يُضادها لوجهين ٥٦
- معنى قوله: (ولا شريكَ له) ٥٦
- معنى قوله: (ليس لأوَّلِيته ابتداءً، ولا لآخِرِيته انقضاءً) ٥٧
- معنى اسم الله الأوَّل والآخِر ٥٧
- معنى واجب الوجود وحكم تسمية الله به ٥٧
- معنى قوله: (ولا يبلغُ كُنَه صفته الواصفون) ٥٨
- معنى قوله: (ولا يُحيطُ بأمره المتفكِّرون) ٥٨
- مذهب أهل السنة في الصفات قائم على ثلاثة أمور ٦٠
- حكم عبارة: «كلُّ ما خطر ببالك فاللهُ بخلاف ذلك» ٦٠
- معنى قوله: (يُعتبر المُتفكِّرون بآياته، ولا يتفكِّرون في ماهية ذاته) ٦١
- معرفة الله لها طريقان ٦١
- معنى الماهية والمائية ٦٢
- معنى قوله: (ولا يُحيطون بشيءٍ من علمه إلا بما شاء...) ٦٢
- الفرق بين الإحاطة والعلم ٦٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ ٦٣

- ٦٤ - الخلاف في الكرسي وأصح ما قيل في تفسيره.....
- ٦٧ - تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ﴾.....
- ٦٨ - «الحيُّ القيوم» قيل: إنهما الاسمُ الأعظمُ.....
- ٦٨ - معنى اسم الله العلي والعظيم.....
- ٦٩ ● ذكر بعض أسماء الله وصفاته.....
- ٦٩ - معنى قوله: (العالمُ الخبيرُ، المدبِّرُ القديرُ، السميعُ البصيرُ، العليُّ الكبيرُ).....
- ٧٠ - الفرق بين العليم والخبير.....
- ٧٠ - لم يأت في القرآن لفظ العالم مفردًا.....
- ٧٠ - المدبر لا يُعدُّ اسمًا لله.....
- ٧١ - توضيح قاعدة: كل اسمٍ مُتضمِّنٌ لصفةٍ.....
- ٧٢ - ثمرة الإيمان بالأسماء والصفات.....
- ٧٢ - معنى قوله: (وأنه فوق عرشه المجيد بذاته).....
- ٧٣ - محل النزاع بين أهل السنة والمبتدعة هو علو الذات.....
- ٧٣ - تحريف الأشعرية المعطلة لعبارة المؤلف.....
- ٧٤ - شرح مكِّي بن أبي طالب والقاضي عبد الوهاب لعبارة المؤلف وفق مراده.....
- ٧٧ - معنى قوله: (وهو في كلِّ مكانٍ بعلمه).....
- ٧٧ - معنى المعية العامة.....
- ٧٨ - معنى قوله: (خلق الإنسان ويعلم ما توسوسُّ به نفسه...).....
- ٧٩ - اختلاف العلماء في إثبات القرب العام.....
- ٨٠ - معنى قوله: (وما تسقطُ من ورقةٍ إلَّا يعلمها...).....
- ٨٢ ● معاني المجد والجلال من صفاته تعالى.....
- ٨٣ - تضمن الاستواء للعلو ودلالته عليه.....

- ٨٣ - تفسير السلف للاستواء بأربع عبارات.....
- ٨٤ - الفرق بين العلو والاستواء.....
- ٨٤ - شبهة المعطلة في نفي العلو والاستواء.....
- ٨٥ - معنى قوله: (وعلى المُلْك احتوى) وبيان ورودها في كلام أهل العلم.....
- ٨٥ - أقدم من رويت عنه عبارة «احتوى» على مُلكه.....
- ٨٧ - نفاة الاستواء قسمان: أهل تأويل وأهل تفويض.....
- ٨٧ - سبب تسمية أهل التفويض بأهل التجهيل.....
- ٨٧ - التفويض الواجب هو تفويض الكيفية وليس المعنى.....
- ٨٧ - معنى قوله: (وله الأسماءُ الحُسنى).....
- ٨٩ - وأسماء الله تعالى ليست محصورةً في تسعةٍ وتسعين.....
- ٩٠ - معنى قوله: (والصفاتُ العُلَى).....
- ٩٠ - كُلُّ اسمٍ لله متضمَّنٌ لصفةٍ وليس كُلُّ صفةٍ يُشتَقُّ له منها اسمٌ.....
- ٩١ - معنى قوله: (لم يزل بجميع صفاته وأسمائه).....
- ٩١ - الفرق بين الصفات الذاتية والصفات الفعلية في دوام فاعلية الرب تعالى.....
- ٩٢ - معنى قوله: (تعالى أن تكون صفاته مخلوقةً، وأسماءُه مُحدثةً).....
- ٩٢ - معنى عبارة: «الكلام قديمُ النوعِ حادثُ الآحاد».....
- ٩٣ - اضطراب أهل الكلام في الصفات الفعلية.....
- ٩٤ - مذهب الأشاعرة في الصفات.....
- ٩٤ - معنى قوله: (كَلَّمَ موسى بكلامه الذي هو صفةٌ ذاته، لا خلقٌ من خلقه).....
- ٩٤ - عقيدة أهل السنة في كلام الله.....
- ٩٥ - عقيدة المعتزلة والجهمية في كلام الله.....
- ٩٥ - عقيدة الكَلابية والأشاعرة في كلام الله.....

- معنى قوله: (وتجلى للجبل فصار دكاً من جلاله) ٩٦
- تجلي الله لعباده يوم القيامة ٩٧
- أدل دليل من القرآن على إثبات رؤية المؤمنين لله تعالى ٩٨
- معنى التشبيه في الحديث: «كما ترون هذا القمر» ٩٨
- وجه تشبيه رؤية الله يوم القيامة برؤية الشمس والقمر ٩٨
- مذاهب الجهمية والمعتزلة في الرؤية ٩٩
- تذبذب الأشاعرة وتناقضهم في زعمهم أن الله يرى لا في جهة ٩٩
- ما يجب اعتقاده في القرآن ١٠٠
- القرآن كلام الله غير مخلوق ١٠٠
- القول بخلق القرآن يلزم منه جعل كلام الخالق ككلام المخلوق ١٠٠
- وجوب الإيمان بالقدر ومراتبه ١٠٢
- معنى القدر ١٠٣
- الأصول الأربعة في الإيمان بالقدر ١٠٣
- مذهب الجبرية في القدر ١٠٤
- مذهب الأشاعرة في أفعال العباد ومفهوم الكسب عندهم ١٠٥
- مذهب القدرية النفاة وهم قسمان ١٠٥
- معنى قوله: (والإيمان بالقدر خيره وشره، حلوه ومُرّه، وكلُّ ذلك قد قَدَره اللهُ ربُّنا) ١٠٦
- الشر في المقدورات لا في تقدير الله ١٠٦
- معنى قول النبي ﷺ: «والشرُّ ليس إليك» ١٠٨
- الوجوه الثلاثة التي يُعبر بها في إضافة الشر المخلوق لله تعالى ١٠٩
- معنى قوله: (ومصدرها عن قضائه...) ١١٠

- معنى قوله: (فكلٌ ميسرٌ بتيسيره...) ١١١
- معنى قوله: (تعالى الله أن يكون في ملكه ما لا يريد) ١١٢
- لازم مذهب القدرية النفاة ١١٢
- إفحام أبي إسحاق الإسفرائيني للقاضي عبد الجبار ١١٢
- الإرادة نوعان: كونية وشرعية والفرق بينهما ١١٣
- معان أخرى يجري فيها التقسيم السابق ١١٤
- المشيئة كونية فقط ولا تنقسم إلى كونية وشرعية ١١٥
- معنى قوله: (أو يكون لأحدٍ عنه غنى...) ١١٥
- تنبيه على خطأ في ضبط «إلا» في بعض النسخ ١١٦
- معنى قوله: (والمقدرٌ لحركاتهم وآجالهم) ١١٦
- المقتول ميتٌ بأجله ١١٧
- بعث الرسل نعمة من الله على العباد، وقطعٌ لحجتهم على الله ١١٨
- سبب ذكر الإيمان بالرسل بعد الإيمان بالقدر ١١٨
- معنى قوله: (الباعثُ الرُّسلُ إليهم؛ لإقامة الحجَّة عليهم) ١١٩
- معنى قوله: (ثم ختم الرسالة...) ١١٩
- خصائص رسالة ونبوة محمد ﷺ ووجوب الإيمان بها ١٢٠
- القول الصحيح في الفرق بين النبي والرسول ١٢١
- عبارة المؤلف في ختم البشارة والندارة ليست على إطلاقها ١٢٣
- معنى قوله: (وأنزل عليه كتابه الحكيم) ١٢٣
- أسماء القرآن وصفاته ١٢٣
- إلى من يرجع الضمير في قوله: (وشرح به دينه القويم) ١٢٤
- الهداية هدايتان: هداية التوفيق وهداية الدلالة والإرشاد ١٢٤

- ذكر البعث والجزاء ١٢٥
- أسماء اليوم الآخر واستثثار الله بعلم وقتها ١٢٥
- تعقيب على قول المؤلف: (وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ يَمُوتُ) ١٢٦
- طُرُقِ الْقُرْآنِ فِي إِثْبَاتِ إِمْكَانِ الْبَعْثِ ١٢٧
- معنى قوله: (وَأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ ضَاعَفَ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَسَنَاتِ...) ١٢٨
- مكفرات الذنوب بلغت أحد عشر سبباً ١٢٨
- التوبة سببٌ لمغفرة جميع الذنوب لكل الناس ١٢٨
- الكبائر قد تُغْفَرُ بغير توبة ١٢٩
- مغفرة الصغائر باجتناب الكبائر ١٢٩
- حكم أهل الكبائر والرد على الخوارج والمعتزلة ١٢٩
- الجمعُ بين آية النساء وآية الزمر ١٣٠
- خروج أهل التوحيد من النار بالشفاعة ١٣٠
- الجنة والنار موجودتان الآن، وهما دارا الجزاء ١٣١
- المسألة الأولى: الأدلة على وجود الجنة والنار الآن والرد على المخالفين ١٣١
- المسألة الثانية: النظر إلى وجه الله ١٣٣
- الأدلة على رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ١٣٤
- وجهُ الشَّبهِ بين رؤية الله يوم القيامة ورؤية الشمس والقمر ١٣٥
- الرد على من نفى الرؤية استدلالاً بآية ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ ١٣٦
- الرد على من نفى الرؤية استدلالاً بآية ﴿لَنْ نَرِنِّي﴾ ١٣٦
- نفي المعطلة للرؤية لفرع عن نفيمهم للصفات ١٣٧
- مذهب الأشاعرة في الرؤية ١٣٨
- منشأ قول الأشاعرة من أنَّ الله يُرى لا في جهة ١٣٨

- ١٣٩ - المسألة الثالثة: الجنة التي أهبط منها آدم.....
- ١٤٠ - مذهب ابن القيم وشيخه ابن تيمية في المسألة.....
- ١٤١ - معنى قوله: (وخليفته إلى أرضه بما سبق في سابق علمه).....
- ١٤١ - أقوال المفسرين في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾.....
- ١٤٢ - هل يقال: آدم خليفة الله؟.....
- ١٤٢ - سبب تسمية الملوك بالخلفاء.....
- ١٤٤ - هل عمر بن عبد العزيز رَحِمَهُ اللهُ من الخلفاء الراشدين؟.....
- ١٤٤ - معنى قوله: (وخلق النار فأعدّها دارَ خلودٍ لمن كفر به...).....
- ١٤٥ - مذاهب الناس في فناء الجنة والنار.....
- ١٤٧ - مذهب ابن تيمية وابن القيم في مسألة فناء النار.....
- ١٤٧ - تفسير آية ﴿خَلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾.....
- ١٤٨ - الرد على من زعم أنّ ثمره ترجى من الكلام عن فناء النار ودوامها.....
- ذكر أشياء من أحوال الناس يوم القيامة قبل أن ينتهوا إلى الجنة أو النار..... ١٤٩
- ١٥٠ - المسألة الأولى: قوله: (وأن الله تبارك وتعالى يجيء يوم القيامة...) إلى آخره.....
- ١٥٠ - عقيدة أهل السنة في صفة المجيء.....
- ١٥٠ - تعطيل المبتدعة لصفة المجيء.....
- ١٥٠ - عدم صحة ما يروى عن الإمام مالك في تأويله لصفة المجيء.....
- ١٥١ - معنى الحساب اليسير.....
- ١٥١ - المسألة الثانية: قوله: (وتوضع الموازين لوزن أعمال العباد...).....
- ١٥١ - عقيدة أهل السنة في الميزان.....
- ١٥٢ - إنكار بعض المبتدعة للميزان.....
- ١٥٣ - المسألة الثالثة: قوله: (ويؤتون صحائفهم بأعمالهم...).....

- ١٥٣ - عقيدة أهل السنة في إتياء الكتاب باليمين والشمال.....
- ١٥٤ - المسألة الرابعة: قوله: (وَأَنَّ الصِّرَاطَ حَقٌّ...).....
- ١٥٤ - معنى الصراط.....
- ١٥٤ - عبور الصراط خاص بالمتسبين للإيمان.....
- ١٥٤ - تفاوت الناس في عبورهم الصراط بحسب أعمالهم.....
- ١٥٥ - المسألة الخامسة: قوله: (وَالْإِيمَانُ بِحَوْضِ رَسُولِ اللَّهِ...).....
- ١٥٥ - عقيدة أهل السنة في الحوض.....
- ١٥٦ - هل الحوض قبل الصراط؟ أم بعده؟.....
- ١٥٧ - إنكار بعض المبتدعة للحوض.....
- ١٥٨ ● مُسَمَّى الْإِيمَانِ وَحَقِيقَتُهُ.....
- ١٥٨ - اختلاف الأمة في مُسَمَّى الْإِيمَانِ.....
- ١٥٩ - عقيدة أهل السنة في الإيمان.....
- ١٦١ - الصحيح عن الإمام مالك أنه يقرر أن الإيمان يزيد وينقص.....
- ١٦١ - أجمعُ تعريفٍ للإيمان.....
- ١٦١ - معنى قوله: (يزيد بزيادة الأعمال، وينقص بنقصها...).....
- ١٦٣ - معنى قوله: (وأنه لا يكفر أحدٌ بذنْبٍ من أهل القبلة).....
- ١٦٣ - التعبير الصحيح هو: لا يكفر أحدٌ من أهل القبلة بكلِّ ذنبٍ.....
- ١٦٣ - عقيدة الخوارج والمعتزلة في مرتكب الكبيرة.....
- ١٦٣ - من هم أهل القبلة.....
- ١٦٤ ● وجوب الإيمان بأحوال البرزخ.....
- ١٦٤ - المسألة الأولى: قوله: (وَأَنَّ الشَّهَدَاءَ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ).....
- ١٦٤ - معنى الحياة البرزخية.....

- ١٦٥ - المسألة الثانية: قوله: (وأرواح أهل السعادة باقية...)
- ١٦٥ - حقيقة الروح واضطراب الناس فيها
- ١٦٧ - المسألة الثالثة: قوله: (وأن المؤمنين يُفتنون في قبورهم...)
- ١٦٧ - عقيدة أهل السنة في فتنة القبر
- ١٦٧ - هل فتنة القبر عامّة أو مختصّة بالمنتسبين للإيمان؟
- ١٦٨ • مسألتان من الإيمان بالملائكة
- ١٦٨ - أصناف الملائكة
- ١٦٨ - المسألة الأولى: كتابة الحفظة لأعمال العباد
- ١٦٨ - المسألة الثانية: قبض ملك الموت لأرواح العباد
- دفع تعارض إضافة التوفي إلى الله وإلى ملك الموت وإلى أعوان ملك الموت
- ١٦٨ - كتابة الملائكة لجميع أعمال العباد
- ١٦٩ - الواجب للصحابة على الأمة
- ١٧٠ - تعريف الصحابي
- ١٧١ - الدليل على تفضيل القرون الثلاثة وترتيبها
- ١٧١ - معنى القرن
- ١٧٢ - فضل الخلفاء الراشدين وترتيبهم
- ١٧٢ - تفاضل وتفاوت درجات الصحابة
- ١٧٢ - وسطية أهل السنة في باب الصحابة وغيره
- ١٧٢ - وجوب الإمساك عما شجر بين الصحابة وعذرهم وإحسان الظن بهم
- ١٧٤ - توجيه حديث: للعامل في أيام الصبر أجر خمسين
- ١٧٤ - هل كلُّ صحابيٍّ أفضل من كل من جاء بعد الصحابة؟

- من أصول أهل السنة العملية ١٧٦
- الأصل الأول: السمع والطاعة لأولي الأمر من الأمراء والعلماء ١٧٦
- سبب تحريم الخروج على ولاة الأمر ١٧٧
- درجات إنكار المنكر ١٧٧
- ولاة الأمر هم الأمراء والعلماء ١٧٨
- ضابط طاعة العلماء ١٧٨
- ضابط طاعة الأمراء ١٧٨
- الأصل الثاني: اتباع السلف الصالح واقتفاء آثارهم، والاستغفار لهم ١٧٩
- من هم السلف؟ ١٧٩
- وجوب اتباع السلف لعلمهم واتباعهم ١٧٩
- الأصل الثالث: ترك المرء والجدال في الدين ١٨٠
- ضابط الجدال المحمود والجدال المذموم ١٨٠
- الأصل الرابع: ترك كل ما أحدثه المحدثون ١٨١
- تحقيق الاتباع يكون بلزوم السنة ١٨٢
- وجوب اجتناب صغار البدع وكبيرها ١٨٢
- أنواع البدع ١٨٢
- تعقيب على قول المؤلف: (على سيدنا) ١٨٣
- خاتمة ١٨٤
- ظهور سلفية ابن أبي زيد في عقيدته هذه وفي كتابه «الجامع» وثناء العلماء عليه ١٨٤
- الوصية بنشر هذه المقدمة وإدخالها في المقررات الدراسية ١٨٥



الفهرسُ الإجماليُّ

- مقدمة التحقيق ٥
- مقدمة ٩
- شرح خطبة المؤلف ١٣
- مقدمة الرسالة ٢٨
- وصية المؤلف بتعليم الصغار أصول العقيدة والعبادة ٣٨
- ما يجب تنزيه الله عنه ٤٩
- ذكر بعض أسماء الله وصفاته ٦٩
- معاني المجد والجلال من صفاته تعالى ٨٢
- ما يجب اعتقاده في القرآن ١٠٠
- وجوب الإيمان بالقدر ومراتبه ١٠٢
- بعث الرسل نعمة من الله على العباد، وقطعٌ لحجتهم على الله ١١٨
- ذكر البعث والجزاء ١٢٥
- الجنة والنار موجودتان الآن، وهما دارا الجزاء ١٣١
- ذكر أشياء من أحوال الناس يوم القيامة قبل أن ينتهوا إلى الجنة أو النار ١٤٩
- مُسمَّى الإيمان وحقيقته ١٥٨
- وجوب الإيمان بأحوال البرزخ ١٦٤

- مسألتان من الإيمان بالملائكة ١٦٨
- الواجب للصحابة على الأمة ١٧٠
- من أصول أهل السنة العملية ١٧٦
- خاتمة ١٨٤
- قائمة المراجع ١٨٧
- الفهرس التفصيلي ٢١٧
- الفهرس الإجمالي ٢٣١

